

اِنْ زَيْلَاكَ اِلَّا صِلَاحٌ مَا سَيُطْعِمُكَ

اصلاح تمدن

از

عالی جناب نیریل شاہ سید محمد سلیمان صاحب جج ہائی کورٹ الہ آباد
یعنے

ایک لمانہ خطبہ جو فاضل خطیب نے کانفرنس کے اجلاس میں اس ۱۹۲۷ء میں بحیثیت صدر شعبہ اصلاح تمدن پڑھا
جس کو

حسبِ ایت خاں آفریری سکرٹری آل انڈیا مسلم لیجیشنل کانفرنس علی گڑھ

کانفرنس کے شعبہ تالیف و اشاعت نے شائع کیا

صرف مہر و رق باہتمام محمد تقی خاں شروانی

مسلم یونیورسٹی پریس علی گڑھ میں طبع ہوا ۱۹۲۸ء

فہرست مضامین رسالہ اصلاح تمدن

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۲۱	بیوہوں کی دوسری شادی -	۱۵	تمہید - - - - -	۱
۲۲	طلاق - - - - -	۱۶	ہمارے نظام تمدن میں مذہبی عقائد	۲
۲۳	زچہ و بچہ - - - - -	۱۷	تمدنی انقلاب کی حاجت نہیں	۳
۲۵	باطل پرستی کے عقائد - -	۱۸	مساوات - - - - -	۴
۲۶	پروردگار رواج - - - - -	۱۹	خانم گیر برادری - - - - -	۵
۳۰	مسلم عورتوں کی بے کاری - -	۲۰	اصلاح معاشرت - - - - -	۶
۳۱	غیر صحیح مشترک خاندان - - -	۲۱	باب اول	
۳۲	کلب کی زندگی - - - - -	۲۲	تمدنی عادات جو ہماری خانگی زندگی	۷
۳۲	تفریح - - - - -	۲۳	پریمو شہر ہیں - - - - -	۸
۳۳	جسمانی صفائی - - - - -	۲۴	قرابت قریبہ میں شادی بیاہ	۹
	باب دوم	۲۵	عام رائے میں وسعت کی ضرورت	۱۰
	تمدنی رسوم کا ہماری اخلاقی زندگی پر اثر	۲۶	نوعمری کی شادی - - - - -	۱۱
۳۳	مکرات و منشیات سے اجتناب - -	۲۷	صرف ایک عورت سے شادی	۱۲
۳۵	قمار بازی - - - - -	۲۸	بے پور شادیاں - - - - -	۱۳
۳۶	ہندوستانی مکرات - - - - -	۲۹	ارث اور ناپسندیدہ افزائش نسل	۱۴

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۵۸	رشوت اور جھوٹے حلف	۴۷	گندہ اور فحش طریقہ	۳۰
۵۸	مقدمہ بازی	۴۸	تقسیر اور سینما	۳۱
	باب چہارم	۴۹	دشنام دہی اور بدزبانی	۳۲
	مسئل جسٹس ہماری قومی زندگی پر اثر پڑتا ہے	۴۹	رقص و سرود کے جلسے	۳۳
۵۹	سب سے زیادہ اہل کی بقا	۵۰	بازاری عورتیں	۳۴
۶۱	شادیوں کی رجسٹری	۵۱	باب سوم	
۶۲	قانون وقف	۵۲	ایسے دلچسپ جن سے ہماری اقتصادی	۳۵
۶۷	قانون تادی	۵۳	زندگی پر اثر پڑتا ہے	
۶۸	مہاجنوں کا قانون	۵۴	ریو	۳۶
۶۸	انتقال اراضی کا قانون	۵۵	زرامانت	۳۷
۶۹	ارضی رہیں رکھنے والے بینک	۵۶	امانتیں	۳۸
۷۰	اتحاد عمل کی انجینیں	۵۷	افلاس	۳۹
۷۱	قانون تعزیرات اور جیل خانے	۵۸	کفایت شعاری	۴۰
۷۲	معاشرتی انجینیں	۵۹	اسراف	۴۱
۷۴	معاشرتی مجالس کے کارکن	۶۰	گج راہ خیرات	۴۲
۷۵	لیڈری دقومی کی رہ نمائی	۶۱	محتاج خانے یتیم خانے	۴۳
۷۷	انتخاب ممبری کے بعد کے اثرات	۶۲	شادیوں کے مسرفانہ اخراجات	۴۴
۷۸	جماعتوں کے یا بھی تعلقات	۶۳	بڑا جہیز	۴۵
۸۰	خاتمہ	۶۴	حد سے زیادہ مہر	۴۶

خطبہ ممدارت از انریسل حبس شاہ محمد سلیمان صاحب القابہ

اس میں کیا شبہ ہو سکتا ہو کہ آل انڈیا مسلم ایجوکیشنل کانفرنس کے سامنے ایسے مضمون پر خطبہ دینے کے لئے مدعو کیا جانا جو ہماری جماعت کی اخلاقی اور مادی ترقی کی جان ہی بہت بڑی عزت افزائی ہو۔ ایک معنی سے یہ موقع انوکھا ہو کہ پہلی دفعہ ایجوکیشنل کانفرنس کے ساتھ شوشل ریفارم سیکشن یعنی تمدنی و معاشرتی اصلاح کے شعبہ کا اضافہ کیا جا رہا ہو اور ایک پرانے خیال میں جان ڈالنے کی نام آوری کا سہرا مدرس کی مجلس استقبالیہ کے سربراہ ایسی کمیٹی ہو جس نے کانفرنس کے مہمانوں کی خاطر ممدارات اور مینربانی بڑی عرق ریزی فراخ دل اور حوصلہ کے ساتھ کی ہو۔ اور ان کو آرام و آسائش پہنچانے میں کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہیں کیا ہو۔ اسی مدرس میں سلسلہء کا واقعہ ہو کہ پہلی پہل طویل بحث و مباحثہ کے بعد یہ طو پا ہٹا کہ ایجوکیشنل کانفرنس کے اغراض و مقاصد میں تمدنی اصلاح بھی شامل ہونی چاہیے۔ اب اس مدرس کے لئے کس قدر موزوں ہو کہ وہی اس معاملہ میں پیش پیش ہو اور تمدنی اصلاح کا شعبہ ایجوکیشنل کانفرنس کا جزو لا ینفک بن رہا ہو جس نے اس شعبہ کی ممدارت منظور کر لی لیکن مجھے پورا علم ہو کہ یہ کام کس قدر محنت آزما اور دشوار ہو، میں اس اصلیت سے بے خبر نہیں ہوں کہ یہ موضوع کسی قدر جدید ہو اور اس کے اوپر ابھی خطبات نہیں دیئے گئے ہیں۔ لہذا یہ قدرتی ہے کہ میری راہ کے لئے کوئی شعل ہدایت پہلے سے موجود نہیں ہو اور یہ ایسا راستہ ہو جس پر کوئی راہ روا بھی گامزن نہیں ہوا ہو۔ لیکن باوجود اس کے میں یہ امر ظاہر کئے بغیر نہ رہوں گا کہ تمام ذمہ داریوں کو محسوس کرتے ہوئے میں نے اس دعوت کو خوشی کے ساتھ قبول کر لیا کیونکہ اس سے مجھے ایسا موقع ہاتھ آ رہا تھا کہ اپنی جماعت کی مختلف الانواع بہبود میں شرکت کر سکوں۔

حقیقت میں عرصہ سے انڈین نیشنل کانگریس سے ایک تمدنی کانفرنس ملحق ہو اور اس میں ایسی

۲
 تمدنی اصلاحات جن کی ہندوستان میں اشد ضرورت ہو سال بہ سال زیر بحث لائی جاتی ہیں لیکن قدرتی بات ہو کہ ایسی کافر نسلیں انھیں اصلاحات پر بحث کر سکتی ہیں جن کی ہندوستان کی جماعت ہائے کثیرہ کو حاجت ہو پس اسلامی جماعت کی مخصوص اور اشد ضروری اصلاحات کی طرف ان کافر نسلیں میں کوئی خاص توجہ کیونکر ہو سکتی ہو۔

خوش نصیبی سے معاشرتی اور تمدنی معاملات کا کوئی تعلق سیاسیات سے نہیں پس سیاسی ملحوظات درمیان نہ آنے سے دوسری جماعتوں کے حقوق کے ساتھ کوئی تضادم نہیں ہو سکتا نہ دوسروں کی مذہبی سہولتوں کو خراش پہنچنے کا کوئی گمان ہو جس سے باہمی اختلافات پیش آئیں اسلئے تمدنی اصلاح کے جمیع مسائل کو خالص اسلامی نقطہ نظر سے دیکھتے ہوئے کسی کو ذرا بھی اس کا خوف نہیں ہو سکتا کہ جماعتی طرفداری کا اس پر الزام لگے گا یا وہ اپنی جماعت کا ایسا حامی شمار کیا جائیگا جس سے ہندوستانی قومی اغراض و مقاصد کو صدمہ پہنچے۔ پس آج ہم اس مقام پر اس لئے جمع ہوئے ہیں کہ ان معاشرتی و تمدنی مولع پر غور کریں جو خاصکر مسلم جماعت کا سنگِ اہ بنے ہوئے ہیں ہمارے سامنے کوئی ایسا سوال نہیں ہو سکتا کہ جس سے دوسری جماعتوں کے ساتھ مخالفت کا اظہار ہو۔ آپس شک نہیں کہ ہمارے موجودہ نظام معاشرت میں بے شمار نقص ہیں ہم کو لازم ہو کہ ان کو دور کریں جب ہم مختلف مسائل کے حل کا ارادہ کریں تو اہل مرض کی تشخیص کر کے نسخہ لکھیں اور اگر دوسرے بھی اسی مرض کے مریض ہوں تو کسی رقابت یا مقابلہ کا وہاں خطرہ نہ ہو سکے۔ امر واقعی تو یہ ہو کہ اصلاح تمدن و معاشرت ہی وہ عظیم الشان مضمون ہو جس کا میدان کار سب جماعتوں میں مشترک ہو اور ایسا بازی کا وہ عمل ہو جس میں کامل سکون و ہندوستانہ طریقہ سے اس طرح سعی کی جائے کہ سب کا بھلا ہو۔

یہ ظاہر ہو کہ جب انسانی مزاج الگ الگ ہیں۔ مذہبی تخیل جدا جدا ہیں زندگی کے انداز و عیش کے طریقہ یکساں نہیں ہیں اس صورت میں اگر مریض ایک ہی ہو جب بھی علاج کے طریقہ علحدہ علحدہ ہونگے چنانچہ ہمارا یہ فرض ہو کہ ہم اپنی جماعت کی موجودہ حالت کے متعلق اپنی توجہ کو ایک ہی مرکز پر قائم کریں اور یہ دیکھیں کہ کہاں پر اصلاح کی اشد ضرورت ہو۔

ہمارے نظام تمدن میں مذہبی عقائد پھوست ہیں
 مسلم ہندوب اور شائستگی کا اس وقت تک سمجھ میں آنا غیر ممکن ہو جب تک اس کی قدر نہ کی جائے

کہ مسلم جماعت کے رگ و پڑ میں مذہب پیوست ہو۔ آغوشِ مادر ہی سے ہمارے بچوں کے دماغوں میں ہی جذبات و خیالات داخل کیے جاتے ہیں۔ طفلی میں اُن کی پرورش اور تربیت کے طریقے ہرگز ہرگز صرف دنیاوی نہیں ہوتے بلکہ بہت کچھ مذہبی ہوتے ہیں۔ ہماری تہذیب مذہب کے گہرے رنگ میں رنگی ہوئی ہوتی ہے۔ ہماری ساری معاشرتی دنیا مذہبی خیالات سے مخلوط ہوتی ہے۔ حتیٰ کہ ایسے معاملات میں بھی جن میں مذہب کے دخل کی حاجت نہیں یہی خیال کیا جاتا ہے کہ مذہبی روایات اُن سے اس طرح وابستہ ہیں کہ جسے انہیں کی جاسکتیں۔ پس ہماری کوشش قدرتی طور پر یہ ہوتی چاہیئے کہ مذہبی معاملات کو خالص معاشرتی معاملات سے علیحدہ اور جُدا کر لیں لیکن پھر بھی ہمارا فرض اولیں یہی ہوگا کہ اسلامی تہذیب کی رعایت مد نظر رکھتے ہوئے اصلاح کریں اور اسلامی تہذیب کو خیر یاد نہ کہیں۔

تمدنی انقلاب کی حاجت نہیں

ہندوستان کے مسلمان دوسرے ممالک کے مسلمانوں سے زیادہ سرگرم مذہب اور دین دار ہیں۔ ان کے ساتھ خود مشرخص کی طرح کام کرنا خطرناک ہے اور بہ یک گوردش قلم تمامی مشرقی رسوم کو منسوخ کر دینے کی کوشش کرنا بلا خیال اس کے کہ وہ رسوم کس قسم اور کس وضع کے ہیں خطرناک ہے۔ ہم ایسے پُرانے رسم و رواج کو اُس وقت تک شکست نہیں کر سکتے جب تک اُن کی جگہ دوسرے نئے قائم نہ کر دیں۔ تمام ملک میں ایک جدید نظام تمدن جبریہ قائم کرنے کا قصد کرنا اور تمدن کی تمام عمارت کو از سر نو تعمیر کرنا ایسا فحل ہوگا کہ اس میں کامیابی کی اُمید نہیں ہو سکتی۔ چنانچہ ہمارے ملک یا جماعت میں تمدنی انقلاب برپا کرنے یا خود سر فرمان روائی طرح فرمان جاری کر دینے کی حاجت نہیں۔ ہمارے لئے بہترین طریقہ یہی ہوگا کہ مجوزہ اصلاحات کی بنا پر لوگوں کو تعلیم دیں اور اپنے عمل اور مثال دونوں سے لوگوں پر ظاہر کر دیں کہ یہ بات مفید ہے۔ پُرانے رسوم کو یک نخت ترک کر دینے کے بجائے کامیابی کا گمان بس اسی میں ہو کہ رفتہ رفتہ اصلاح کی جائے جو اگرچہ آہستہ آہستہ ہو لیکن یقینی مستقل طریقہ سے جو جس بات کی حاجت ہو وہ یہ ہو کہ لوگوں کے دلوں پر نقش بٹھایا جائے کہ بعض مخصوص اصلاحات کی اشد ضرورت ہو۔ اور ایک نئے بصیرت افروز احساس سے وہ بیدار کئے جائیں۔ تا نہ موجودہ نقص کی اصلیت کو سمجھنے لگیں اور کانفرنس جن باتوں کی سفارش کرے اُن پر عمل پیرا ہونے کی ان کو ترغیب ہونے لگے۔

قبل اس کے کہ ہم اصلاحات کی تفصیل پر نظر ڈالیں سب سے پہلے یہ سوال پیدا ہوتا ہو کہ ”اسلامی

نظام تمدن کیا ہے؟ اور دنیا کی شائستگی میں سب سے بڑی مدد اسلام نے کیا دی ہو؟ چنانچہ اس کے جواب کے لئے ہم کو احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو پیش نظر رکھنا ہوگا۔ مذہبی اعتقادات کو یکسو رکھ کر کوئی شک نہیں کہ مبادی اصول میں سب سے اہم اصل ”انسان کی مساوات“ ہے۔

مساوات

یہی وہ مسئلہ ہے جس میں بنی نوع انسان کی معاشرتی ترقی میں اسلام نے سب سے زیادہ مدد دی ہو۔ اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اس عالم میں جو انسان پیدا ہوتے ہیں۔ ضروری ہے کہ وہ سب قوائے اخلاقی۔ دماغی اور جسمانی میں مساوی ہوں۔ ظاہر ہے کہ ان معانی کے اعتبار سے ایک باپ کے سب بیٹے بھی مساوی نہیں ہوتے۔ چنانچہ اس کا تعلق انسان کے قوائے ذہنی اور جسمانی سے نہیں ہے بلکہ سب قوموں کی معاشرتی مساوات مسلوں کی روحانی برابری سے ہے۔ جو کچھ اس کا منشا ہے بس وہ اسی قدر ہے کہ ذات۔ رنگ۔ آپ و ہوا یا ملک کی وجہ سے کمتری کا دلغ ایسا نہیں ہو جو چھوٹ نہ سکے۔ ہر ایک انسان کے لئے یہ ممکنات سے ہے کہ زُہد و اتقا اور نیکی کا رسی کے اسی بلند مرتبہ پر فائز ہو جائے جس طرح کوئی دوسرا انسان فائز ہوتا ہے۔ ہمارے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یہ کہنے کا ارشادِ ربّانی ہوا ”إِنَّمَا أَكْبَشُ مَثَلَكُمْ“ (میں بھی تمہاری طرح ایک بشر ہوں) صرف فرق اتنا تھا کہ سچی وحی حضورِ انور پر نازل ہوئی تھی اگر ہم مسلمان اس پر بجا فخر کریں تو کیا بیجا ہے کہ دوسرے مذاہب کو دیکھتے ہوئے اسلام ہی وہ مذہب ہے جس نے انسان کی مساوات کا یوں وعظ کیا۔ اور اس لئے اسلام ہی اس معاملہ میں سب سے برتر ہے ہم یہ مانتے ہیں کہ دوسرے بڑے مذہبوں نے بھی ایسی ہی تعلیم دی لیکن وہ تعلیم محض اصول ہی تک محدود ہو کیونکہ آج وہ کوئسا مذہب ایسا ہے جس نے اس تعلیم کو واقعی عمل میں لا کر عملی جامہ بھی پہنایا ہوگا۔ ہم کو صفحات تاریخ میں کوئی قدیم بڑی شائستگی ایسی نظر نہیں آئی جس نے تمام انسانوں کی معاشرتی مساوات کو قطعی طور پر تسلیم کر لیا ہو۔ معاشرت میں برتری کے جو درجے قائم ہوئے وہ اس بات کا نتیجہ تھے کہ بعض افراد کو یہ اعتقاد تھا کہ وہ کسی دیوتا کے خاندان سے تھے۔ چنانچہ اسی خیال نے کہ وہ دیوتا کی نسل سے تھے معمولی انسانوں سے اُن کو فائق اور ممتاز بنا دیا۔

بابل۔ اسیریا۔ مصر کے لوگوں کا یہی اعتقاد تھا کہ اُن کے فرماں روا اور اُمراء دیوتاؤں کی اولاد تھے اور عوام کے مورث اور بزرگ دیوتا تھے۔ چونکہ ایسی شرافتِ خاندانی کسی کے حاصل نہیں کی

بات نہ تھی پس عوام کو ہرگز اُمید نہ ہو سکتی تھی کہ وہ خاندانی وجاہت کے اعتدال سے اُس کے زمرے میں شامل ہو سکیں گے اور معاشرت میں اُن کا پایہ بلند ہو گا۔ چنانچہ معاشرتی افتخار خاندان کی وجاہت پر منحصر تھا اور ترکے میں پہنچتا تھا اس لیے اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ عوام قعر مذلت میں گر گئے جہاں وہ ہمیشہ پڑے رہے اور جاعت کے اعلیٰ اور ادنیٰ طبقات کے درمیان ایک بوار چائل ہو گئی۔

غلامی کا حال کسی قدر جدا تھا اور یہ طبقہ خفیف جدا بنیا دہ پر قائم تھا۔ اُس کے قومی آغاز کا حق پیدائش پر شمار نہ ہوتا تھا بلکہ حالت غلامی و اسیری سے اندازہ کیا جاتا تھا۔ غلامی جنگ کے مصائب کا نتیجہ اور مغرو ضعیف کا نذرہ تھی۔ یا قیدی کی یہ تقدیر تھی۔ جس وقت غلام آزاد ہو جاتا تھا اُس کی ذلت کا خود بخود خاتمہ ہو جاتا تھا۔ دوسرے ممالک کے قیدی یہ دعویٰ نہ کر سکتے تھے کہ وہ بھی کسی دیوتا کی اُسی طرح اولاد میں تھے جیسے اُس ملک کے اُمراء تھے جہاں وہ اسیر کر کے لائے گئے تھے۔ چنانچہ دوسرے ممالک کے قیدی اکثر غلامی ہی کی حالت میں رکھے جاتے اور ادنیٰ طبقہ میں شمار ہوتے تھے، حتیٰ کہ قدیم مصری اقوام قدیم میں سب سے زیادہ رواداری برتنے والے کہے جاتے تھے اسی تمدنی تفریق سے مصیبت میں تھے۔

باوجود اپنی فلسفہ اور علم کے یونانی بھی امراء اور عوام میں منقسم تھے۔ صرف چند ایسے خاندان تھے جو اپنا شجرہ نسب کسی دیوتا تک منسوب کرتے تھے یا کسی قدیم سورا کو اپنا مورث اعلیٰ بنا سکتے تھے۔ وہ رتھوں میں سوار ہو کر جنگ کرتے تھے اُس کے بعد کے زمانہ میں گھوڑوں پر سوار ہو کر لڑتے تھے۔ غریب عوام جو کسی دیوتا کی نسل سے ہونے کا دعویٰ نہ کر سکتے تھے پیادہ سپاہ میں بھی جتے تھے۔ موروثی بادشاہ جو راستی کے دیوتا کی نسل ہوتا تھا سب پر فرماں روا ہوتا تھا۔

ابتدائی اہل روم باوجود اپنے مکمل قوانین عامہ کے پاٹری شیسن۔ امراء اور عوام میں منقسم تھے یہی دو جاعتیں تمام ملک میں تھیں۔

یہود اپنے پیغمبروں کے سلسلے اور وعظمین کی وجہ سے روشن خیال کہلاتے تھے یہی پختہ عقیدہ رکھتے تھے کہ وہی خدا کے انتخاب کردہ لوگ ہیں اور باقی انسانی نسلیں جن کو حقارت سے وہ چٹاٹل کہتے تھے قومی مساوات کی اہل شمار نہ کی جاتی تھیں۔

ہندوستان کے ہندو لوگوں میں ذات کی تفریق نہایت سخت ہو احاطہ مدراس اس کی سب سے نمایاں مثال ہے۔ گورے رنگ کے آریہ وسطی ایشیا کے حدب سے آئے۔ دریائے انڈس کو عبور کیا اور اس

جنہی ملک میں جہاں قدیم باشندے آباد تھے اُس لئے اور اہلی سیاہ فام وحشی لوگوں کو کشش کہنے لگے اپنی خون کی اصالت قائم رکھنے کو آریہ لوگوں نے ذات کی دیوار عائل کر دی اور برہمن چھتری۔ ویش اور شودر ذاتیں قائم کیں۔ چنانچہ ذات کی سختی اس حد تک اُبل میں لائی گئی کہ صرف باہمی شادی بیاہ ہی ممنوع قرار نہ دیدیا گیا بلکہ کھانے پینے اور دوسرے تعلقات میں چھوت چھات کا رواج ہو گیا۔

پرانے زمانہ کی حالت کا کسی قدر اس سے اندازہ ہو سکتا ہو مگر ہم اس بڑے احاطہ مدراس پر ایک نظر ڈالیں کہ آج یہاں کیا ہو رہا ہو چھوت کا مسئلہ یہاں اس قدر سنگین اور تکلیف دہ ہو کہ کسی روحانی مصلح کی حاجت ہو جو اٹھے اور ہمرتن کو کشش کر کے پریا اور اونی درجہ کی قوموں کی حالت سدھارے۔ اس سے خوشی ہوتی ہے کہ ہما تاکا نا جیسا وسیع اثر والا اب چھوت کے مسئلہ کی طرف متوجہ ہوا ہو۔ اُن کی ذاتی وجاہت اور شدید کوشش سے یہ آثار نظر آتے ہیں کہ آبادی کے بڑے حصہ کی ذلیل اور اونی حالت زار میں کچھ کمی ہو جائے۔ بالائی ہندوستان میں جب ہم مسلمان یہاں کی حالت سننے ہیں تو حواس باخہ ہو جاتے ہیں۔ ایسے مسلمانوں کو جو اس صوبہ کے حالات سے واقف نہیں ہیں جب یہ معلوم ہوتا ہے کہ ایک پریا کس طرح جماعت سے خارج ہے اور دور دور رکھا جاتا ہے۔ کسی اونچی ذات کے برہمن کو چھو نہیں سکتا اور معمولی معاشرتی فوائد سے محروم ہے اس کو شہریت کے عام حقوق حاصل نہیں ہیں تو یقین نہیں آتا۔

میں کسی کے مذہبی خیال کو رنج پہونچانا نہیں چاہتا کیونکہ مانی ہوئی بات ہو کہ رسوم صدیاں گزر جاتے پر قائم ہوتے ہیں اور اپنے ماحول کا وہ ایک ضروری نتیجہ ہیں۔ اگر حالات مساعد ہوں۔ دلوں میں فراخی ہو۔ ہمدردی کی وضع ہو تو پرانے قدیمی رسوم تبدیل ہو جایا کرتے ہیں۔ چنانچہ ذات کے متعلق ذرا زیادہ وضاحت کرنے سے میرا منشا صرف اسی قدر ہے کہ یہ معلوم کر دیا جائے کہ دنیا کی شائستگی اور تہذیب میں اسلام نے کس قدر نمایاں مدد کی ہے اور صرف ایک اصول ہی بیان نہیں کر دیا ہے کہ سب انسانوں میں مساوات ہے بلکہ اپنے اُعلیٰ سے بھی ثابت کر دیا ہے کہ ”تمام انسان باہم مساوی ہیں“

اب مسیحی دنیا کو دیکھیے کہ باوجود حضرت مسیح علیہ السلام کی تعلیم کے وہاں بھی ایسا رواج موجود ہے جو قومی امتیاز سے خالی نہیں۔ وہاں ذات پات کی تو بحث نہیں لیکن یہ طوطہ ہے کہ گورے چمڑے کا ماروے ٹیوٹن سلاف۔ یا لاطینی خواہ امریکہ کا ہو میکسیکو کا ہو یا برازیل کا ہو ہمیشہ ہمیشہ سنہرے رنگ کے ایلانی۔ زرد و چاہانی گندمی ہندوستانی اور کالے افریقی سے فائق شمار ہو گا۔ اور اس جدید فلسفے سے یہی بات فرض کر لی ہے چنانچہ

حالت آب و ہوا کسی ملک کی اوسط مقدار حرارت جس کا باشندوں کے رنگ پر اثر پڑا کرتا ہے اب معیار تہیہ و شایستگی ہو۔ یہ بات فراموش کر دی گئی ہو کہ مادہ رنگ جو انسان کے چمڑے کے اندر رکھا گیا ہے صرف اُن کیمیاوی تبدیلیوں کا نتیجہ ہے جو آب و ہوا کے اختلاف سے اثر پذیر ہوتا ہے اور اسی پر رنگ کا انحصار ہے۔

حضرت مسیح علیہ السلام کے چمڑے کا رنگ فراموش کر کے مغربی دُنیا نے مسیحیت نے رنگ کے تعصب کو اس حد پر پہنچا دیا کہ ذات کا تعصب ماند پڑ گیا۔ مشرقی ممالک کے گرجوں میں عبادت کے مختلف اوقات میں عیسائی دیئے گئے ہیں کہ نماز و عبادت میں بھی دو رنگ ملنے نہ پائیں۔ سامنے کی تپانیاں اعلیٰ درجہ کے لوگوں کے لیے محفوظ رکھی جاتی ہیں۔

دوسرے مذاہب کے طرز عمل کو جانتے ہوئے اس میں کوئی شک باقی نہیں رہتا کہ اس خاص معاملہ میں دُنیا کے تمامی مذاہب سے اسلام اعلیٰ اور رفیع ہے اور ہم مسلموں نے نہایت حق بجانب اس بات کا اعلان کر دیا ہے۔ اصول و عمل سے ہم نے یہ ہمیشہ تسلیم کیا ہے کہ کوئی انسان گنہگار پیدا نہیں کیا گیا ہے اور یہ کہ ہر انسان میں ربّانی روح ہے اور ترکے کی نوعیت جسمانی بدنامی ہے۔ اُس کے چمڑے کا رنگ دوسرے کے مساوی ہونے سے روک نہیں سکتا۔ لیکن ہے کہ دوسرے شخص صورت میں اچھا ہو لیکن روحانیت میں کمتر ہو۔ قرآن کریم میں چھبیسویں پارہ سورہ ۴۶ میں فضیلت کی یہ تعریف آئی ہے: "ان اکرمکم عند اللہ التقۃ" تحقیق خدا کی نظر میں تمہارے درمیان سب سے زیادہ فضیلت اسی کو ہے جو سب سے زیادہ پرہیزگار ہے پس ہم مسلموں کا معیار فضیلت نیکو کاری ہے۔ قومیت۔ ظاہری خط و خال یا چمڑے کا رنگ ہمارے فضیلت کا کسی طرح معیار نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ انسانی مساوات کا فلسفہ صرف اسلام ہی نے تمام دُنیا کو بتایا۔ شاید چند صدیوں کے بعد اس کی قدر اُس وقت تسلیم کی جائے گی جبکہ بین الاقوامی تمیز کو بیداری نصیب ہوگی اور قومی منافرت کا استیصال ہوگا اور بہی نوع انسان کی ایک بڑی برادری قائم ہو جائے گی۔

عالمگیر برادری

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حجۃ الوداع کے موقع پر کوہ عرفات کی بلندی سے عالمگیر اخوت و برادری پر ایک خطبہ فرمایا تھا۔ جس کے چند الفاظ معلوم ہم اس موقع پر نقل کرتے ہیں۔ یہ خطبہ روح ہلا دینے والے الفاظ میں فرمایا ہے: "یا درکھو تم سب آپس میں بھائی بھائی ہو سب آدمی خدا کی نظر میں یکساں ہیں۔ آج نسل۔ رنگ اور قوم کے امتیاز کو اپنے پاؤں کے نیچے پیس کچلے دیتا ہوں۔ سب آدمی آدم کی اولاد ہیں

اور آدم خاک تھے، انسانی برادری تو خدا کی وحدانیت کا ایک ضروری نتیجہ ہے۔ کیونکہ سب کا وہی خالق ہے۔ پس انسان کی برادری اور مساوات ایسا مذہبی مسئلہ ہے جس کو بڑے فخر و مباہات کے ساتھ اسلام نے دنیا کے روبرو پیش کیا۔ لیکن افسوس میرا فریضہ کس قدر ناخوش گوار ہو جائے گا کہ اسے آئندہ صفحات میں مجھے یہ بتانا ہو کہ یہی وہ اعلیٰ اور ارفع تخیل ایسا ہے کہ ہم اس سے کوسوں دور جا پڑے ہیں۔

اصلاح معاشرت

اصلاح معاشرت کا میدان نہایت وسیع ہے اور اس میں حسب ذیل شعبے ہیں۔

(۱) تعلیم = اشد ضروری ہے جبکہ قوم اس سے دور ہو (۲) مذہب = جبکہ باطل پرستی ضعف اعتقاد اور بدعات کا دُور کرنا ہو (۳) صنعت و حرفت = جبکہ اقتصادی ترقی مطلوب ہو (۴) سیاسیات = جبکہ تمدنی ضروریات پر حکومت سے مراعات نہ لائی جاتی ہو۔

مگر سب سے زیادہ اہم ہر انسان اصلاح تعلیم نسواں۔ ہم نے علوم مغربی حاصل کرنے کے ایک پشت بعد شروع کیے اور اپنی جماعتی پسماندگی سے آج ایذا اٹھا رہے ہیں۔ افسوس ہے کہ نسوانی تعلیم کے اعتبار سے ہم دو پشت پیچھے ہو گئے۔ اس سے ہماری ترقی پر نہایت بُرا اثر پڑے گا۔ یہ مسئلہ چونکہ دوسرے مقدمات کا موضوع ہے اس پر بحث نہ کروں گا۔ اسی طرح مذہب، صنعت و حرفت سیاست یہ سب موجود موضوع سے باہر کی باتیں ہیں۔ صرف اصلاح تمدن کو لیتے ہوئے پہلا مسئلہ یہ ہے کہ تمدن و معاشرت کا مدعا اور مفہوم کیا ہے۔ اصل تعریف تو بہت دشوار ہے۔ لیکن کہا جاسکتا ہے کہ ہم جماعت کو افراد کا ایسا گروہ سمجھتے ہیں جو خاص ملک میں خاص وقت پر سکونت پذیر ہو اور باہمی امداد اور نفع رسانی کی خاطر اس کا آپس میں تعلق ہو۔ مشترک عنصر ایک جماعت میں رشتہ داری یا قومیت کا ایک ہونا ہے۔ مذہب بھی مشترک ہو۔ قومیت ایک ہو۔ ایک حکومت ہو اور زبان بھی مشترک ہو۔ مگر جماعت کے لیے یہ لازمی اور ضروری نہیں ہے کہ یہ تمام باتیں اس میں پائی جائیں۔ جماعت کے لیے یہ بھی اشد ضروری نہیں ہے کہ اس میں صرف ایک ہی نسل کے لوگ ہوں۔ نہ یہ ضرورت ہے کہ وہ مکمل قوم ہو۔ نسل اور قوم ایک ہی چیز نہیں ہیں۔ وقتی دنیا میں خالص ایک نسل کے لوگ کہیں موجود نہیں۔ اور نہ ہیشت کسی قوم کی صرف ایک امتیاز کرنے والی زبان ہی ہوتی ہے۔ قوم ایک جماعت ہے جو علیحدہ حکومت کے ماتحت ہو۔ سوٹزر لینڈ کے باشندے کئی زبانیں بولتے ہیں اگر وہ ایک قوم ہیں۔ اور ایک سے زیادہ قوموں کی زبان

انگریزی ہو۔ ہندوستان کی مسلم جماعت نہ ایک نسل ہی سے ہو نہ ایک قوم ہی ہو نہ وہ ایک جدا حکومت کے ماتحت ہو۔ حتیٰ کہ اُس کی زبان بھی ایک نہیں۔

پس یہی ہی جماعت کی اصلاح کا نام ”اصلاح تمدن“ ہوگا اور گمان غالب ہو کہ اگر اصلاح عمل میں لائی جائے تو جماعت کا ایک فرد دوسرے فرد کے واسطے مفید و کارآمد ہو جائے۔ جماعت کے باہم مفید و کارآمد ہونے سے مراد سائیکسٹک انتظام ہے جس کے تحت عام بہبودی حاصل ہو۔ اس کے واسطے طریق کار میں اصلاح کرنی ہوگی اور اگر طریقہ عام میں لائے نہیں گئے اور ”تضعیع“ سے بچنا ہوگا۔ مقصد یہ ہوگا کہ محنت میں کفایت کی جائے، وقت رائیگاں نہ ہو محنت اور روپیہ اکارت نہ جائے۔ ایک معینہ وقت کی سعی اور محنت سے سب سے زیادہ مالی نفع ہاتھ آئے اور پیداوار جماعت کے ہر فرد کے حصہ میں مساوات کے ساتھ پہنچے۔ اس اہلیت کے حصول کا بہترین طریق کار ان مختصر الفاظ میں سمجھیے کہ ”اپنے کام کا ایک خاکہ بناؤ اور خاکہ پر کام کا آغاز کرو“۔ تضعیع بچنے کو اسی فقرہ کو چار ضروری اصول میں بھیلادو۔

الف۔ ہمارا طرز نظر محدود ہو اور پہلے ہی سے اُس کا محی و د خاکہ بنالیں۔

ب۔ کام کرنے کے لیے ہم اپنے وقت۔ مال اور محنت کا نظام عمل بنالیں۔

س۔ تمام کام ختم کر دینے کی ہم عادت ڈالیں اور کام کو تعویق میں نہ چھوڑیں۔

د۔ تمام کاموں کا ہم ایک معیار قائم کر لیں۔

ہر شخص ہی کوشش کرتا ہو کہ اُس کے پاس کچھ ہو۔ وہ کچھ کرے اور وہ کچھ ہو۔ لیکن حصولِ مدد میں مدد سے چند کامیاب ہوتے ہیں۔ کوئی شک نہیں کہ بڑا مقصد اصلاحِ تمدن کا جماعت کی حفاظت، ہر اسی طرح اُس کی عام خوشحالی، اور جائز حقوق و استحقاق کی حفاظت و بقا۔ اور تمدنی بھلائی میں خوراک، کپڑا، مکان، آرام کا سامان، آسائیاں اور آسائش اور افرادِ جماعت کی ضروری تعلیم شامل ہے۔ مطمح نظر عام بہبود و خیریت کی عام تر اہل اور فرسی برآمد ہونے والے نتائج ہونے چاہئیں۔

آخری نتائج تمدنی شخصیت سے نکلا کرتے ہیں یعنی زیادہ بلند وضع کا بالیدہ ہونا اور فضلِ تہذیب شائستگی کا ارتقاء آخری نتائج ہیں۔

معاشرت کی قابلیت جس سائیکسٹک عمل سے وجود میں آسکتی ہو وہ یہ ہے کہ ہم اپنے ماحول کو جانچیں اور جائزہ لیں اور موجودہ نظام کی خامیاں دریافت کر کے سب سے بہتر ذرائع سے جو مہیا ہو سکیں چارہ چلی

کریں۔ اس سے قبل تمدنی پرتال کرنی ہوگی۔ پھر بڑی غور سے ایک خاکہ تیار کیا جائے گا۔ نظام العمل نہایت منتخب قائم کرنا ہوگا کہ کارِ اصلاح کا آغاز ہو، جان اور تندرستی کی حفاظت، محنت کی تقسیم، کام کی درجہ وار ترتیب باہمی امداد اور اتحادِ عمل ایسے عنوان ہیں جن سے اصلاح کا راستہ ظاہر ہوتا ہے۔

پس ہمارے دو برو حسب ذیل دستور کام ہیں:-

۱۔ اپنی موجودہ حالت کا جائزہ اور موجودہ خامیوں کا دریافت کرنا۔

۲۔ خامیوں کی علت کا دریافت کرنا۔

۳۔ خامیوں کو دور کرنے کے بہترین طریق کار کا سوچنا۔

۴۔ ضروری اصلاحوں کو عمل میں لانا۔

میں چاہتا ہوں کہ مسلمانوں کے طریقہ معاشرت کی خرابیوں ان کے اسباب اور ان کے علاج سے بحث کروں اور یہ خرابیاں چار اقسام کی ہو سکتی ہیں اس لیے میں انہیں سے ہر ایک مندرجہ ذیل عنوان پر جدا گانہ بحث کروں گا۔

۱۔ وہ عادات جن کا اثر ہماری خانگی زندگی پر ہو۔

۲۔ وہ رسوم جن کا اثر ہماری اخلاقی زندگی پر ہو۔

۳۔ وہ رواجات جن کا اثر ہماری اقتصادی زندگی پر پڑتا ہے۔

۴۔ وہ مسائل جن کا اثر ہماری جماعتی زندگی پر پڑتا ہے۔

۱۱۔ تمدنی عادات جو ہماری خانگی زندگی پر موثر ہیں

ذات کے خیالات ہندوؤں سے عاریتہ لیے گئے ہیں

انسانی مساوات اور عام اخوت کا رفیع الشان تخیل جب ہم مسلمانوں کی آنکھوں کے سامنے موجود

تھا۔ تو یہی توقع ہونی چاہیے تھی کہ ہم ہر ایک ایسے دہم و خیال کی موج سے جس سے ہمارے اس رفیع الشان تخیل

کی بنا کو ضرر پہنچتا ہو اپنی کشتی صاف بچا کر نکال لیجائیں گے۔ لیکن چونکہ ہم ایسے ملک میں جہاں نظام تمدن کے

اصول میں انسانی عدم مساوات سب سے پیش پیش ہے صدیوں سے بود و باش رکھتے ہیں۔ بد قسمتی سے ہم نے

بھی بعض ایسے خیالات جو ہمارے چاروں طرف پھیلے ہوئے تھے۔ اپنے دماغوں میں جذب کر لیے۔ تاہم یہ حالات

ماتحت جن کا اعادہ یہاں فضول ہوگا آریہ قوم نے ذات کا ایسا دشوار اور سخت طریقہ قائم کر دیا کہ دنیا کے ہر دے
 کہیں نہیں صرف یہی نہیں کہ محض وہی لوگ جو ہندو نہ تھے اچھوت اور ملچہ خیال کیے جاتے۔ بلکہ خود ہندوؤں کے
 درمیان اونچی نیچی ذاتیں شُودر اور اچھوت موجود ہیں۔ اپنے مگر اس کے سامعین کے سامنے میرا یہ بیان کہ ذات
 کے انتظام سے کیا کیا مصائب پیش آ رہے ہیں غیر ضروری ہو گیا کیونکہ اچھوتوں کا سوال آپ ہی لوگوں کے سامنے
 مدراس میں سب سے زیادہ نمایاں طریقہ سے پیش ہو رہا ہے۔ ہم مسلمان صدیوں سے ایسے ملک میں رہتے ہیں جو اپنی
 بات پر ہر بات کا مذہب وہاں کے ماعول میں ایسے انسانوں کو تقسیم کر کے مستقل درجے قائم کر دیتے ہیں وہی
 اس قدر ٹھوس چیز ہو کہ اس کے اندر کوئی اثر نفاذ نہیں کر سکتا۔ تو ایسی حالت میں کیا تعجب کا مقام ہو سکتا ہو کہ اگر
 ہم نے بھی اپنے ملکی برادروں سے (شاہد بتانا میں محض ناگجی سے) کچھ ایسے وہم اور خیال مستعار لیے جو اسلامی
 زبانتی کے جوہر کے قطعی مخالف و معاند تھے۔ چنانچہ نصیبی سے ہم نے بھی ذات پات کی تقسیم و تعریف کا براہ راست
 ایک قاعدہ مقرر کر لیا ہے۔ یہ قاعدہ اگرچہ معمولی تمدنی و معاشرتی اخلاط و تعلقات میں بادی النظر میں محسوس
 نہ ہو تاہم شادی بیاہ کے معاملات میں ایک واقعی سنگ راہ بن گیا ہو۔

بہت سے مقامات پر ہم نے سید شیخ بخل پٹھان اور دوسروں کا امتیاز اپنے تمدنی نظام میں داخل کیا
 ہے اور ان مذاہب کے باہم یا تو شادی سے قطعی گریز کیا جاتا ہے یا کم سے کم وہ عام طور سے کی نہیں جاتیں۔ ایسی
 تعزین نو مسلموں کے درمیان ابھی زیادہ دیکھی جاتی ہے جو عرب کی قدیم روایت پر بیشک تھی کہ نسب باپ کی
 طرف سے شمار کیا جاتا تھا اور اس کا مطلق لحاظ نہ ہوتا تھا کہ ماں کس قبیلہ سے آئی تھی۔ اس میں شک نہیں کہ اپنے
 کُف کے درمیان شادی کو ترجیح دی جاتی تھی لیکن کُف سے باہر جانے کی کوئی ممانعت نہیں تھی۔ تاہم بڑے
 اشخاص کے نام پرینت میں قصداً احتراز کرتا ہوں جو ہمارے نوع بہ نوع قابل کے نسب کا ماخذ تھے کیونکہ
 تاریخ اسلام کا مطالعہ کرنے والے جانتے ہیں کہ ان اشخاص کی بیویاں قریشی نسل بالکل نہ تھیں تاہم شرافت نسب
 کے فخر کو کسی طریقہ سے بٹہ نہ لگا اور کبھی ان کے عالی نسب اور خون کی صفائی کے خلاف زبان مطاعن کھولی
 نہ گئی۔ عجیب تماشہ ہے کہ وہاں بھی جہاں نہ تعلیم ہو نہ دولت نہ ثروت نہ درجہ نہ مرتبہ یہ فخر کا ڈھکولہ موجود
 ہو۔ یہ خیال باطل ہے کہ شرافت عالی نشی کی مراد صرف شرافت مختلف صفات کے اجتماع کا نام ہے جو لفظ
 کے صحیح اطلاق کے اعتبار سے کسی کو شریف بناتی ہے۔ ان صفات میں تعلیم دولت درجہ و مرتبہ عالی نشی کا
 جزو لا ینفک ہیں۔ اگر کسی میں ان صفات کے مغلجہ جو شریف بنانے کے لیے لازمی ہیں ایک ہی صفت ہو تو وہ

شریف نہیں ہو سکتا۔ یہ تو قدرتی امر ہو کہ نسب تمام صفات میں سب سے بڑا مرتبہ رکھتا ہو کیونکہ نسب کوئی کبھی شو نہیں ہو لیکن کسی طریقہ سے کہ صرف نسب ہی ایک ایک کی صفت نہیں ہو۔ نسب ہی تنہا دوسری ضروری صفات کو بالائے طاق نہیں رکھ سکتا ہو کیسے افسوس کا مقام ہو کہ ہم نے اپنی پُرانی روایات کو خیر باد کہہ دیا اور حد درجہ اپنے اچھوتے پن کو سخت کر لیا۔ خوش نصیبی سے سوائے باہمی شادی بیاہ کے مسئلہ کے ہمارے باہم کوئی اور قومی اور تمدنی معاشرتی امتیاز نہیں ہو اور شادی بیاہ کے معاملہ میں بھی اچھوتا کسی قدر معدوم ہوتا جاتا ہو چنانچہ ہم کو اُمید ہو مصنوعی موانعات جو انسان نے پیدا کیے ہیں قدرت خود تو رو گی۔

قربتِ قریبہ میں شادی بیاہ

یہ طرفہ جابرا ہو کہ جدا جدا ذات پات کا خیال ہم نے مستعار لیا تو ہندوؤں سے لیکن نتیجے اُس خیال سے بھلے اُلٹے یعنی دونوں جماعتوں کی آبادی میں ایسی نامساوات ہو گئی کہ تشبیہ باہمی دشوار ہو گئی ہندوؤں نے تو اپنی گوت (گٹ) سے باہر شادی کرنے کے نظام کو غیر معمولی طریقہ سے سخت کر لیا۔ لیکن ہم مسلمانوں نے اس لیے کہ دائرہ برادری تنگ تھا اپنی ہی نسل والوں کے درمیان شادی کا رواج ڈال دیا اور اکثر چچا زاد اموں زاد خالہ زاد بھائی بہنوں میں شادیاں ہونے لگیں۔ ارثی اصول صحت پر جو سائنٹیفک تحقیقاتیں حال میں ہوئی ہیں اُن کے نتیجوں کو دیکھتے ہوئے یہ بلائیں و پیش کہا جاسکتا ہو کہ ہمارے جسمانی انحطاط کے جہاں اور خاص اسباب ہیں موجدان کے قربتِ قریبہ کی شادی بھی ایک سبب ہو۔ اور ہمارے قوائے ذہنی و دماغی اور جسمانی بگڑ گئے ہیں۔ بیماریاں۔ بُری عادات۔ اور اسی طرح سے جسمانی نقائص کا یہ میلان ہوتا ہو کہ روگی مورث کی (جو ایک درخت کے تنہ سے مشابہت رکھتا ہو) نسل میں جبری ہٹ اور ضد کے ساتھ قائم ہو جائیں سائنٹیفک تحریرات۔ بہت بڑی مقدار شہادتوں اور نفعہ جات کی تمام علما کو یقین دلا چکی ہو کہ تمام جسمانی اور دماغی بے قاعدگی نسلاً بعد نسل ترکہ میں چلی آتی ہو اور اگر یہ لوگ کسی علاج سے دفع ہو سکتا ہو تو وہ علاج یہی ہو کہ مناسب طریقہ سے خون غلوٹ کیے جائیں۔ قربتِ قریبہ کی شادی دو مختلف طرح پر جانے والے میلانوں کے باہم آمیز ہونے کے راستہ میں حاسج ہو۔ انھیں شادیوں نے کوئی موقع نہ چھوڑا کہ دو متضاد عناصر کے درمیان ایک بین بین حالت کا ارتقا ہو اور باہم آمیزش سے اُن عناصر میں ارتباط کی شکل نکل سکتی تھی۔ اس میں شبہ نہیں کہ حاصل کردہ عادیہ ایک فرد پر بڑا اثر رکھتی ہو یہی ماحول کا حال ہو۔ لیکن موروثی صفت کی طبیعتی اساس تو ہمیشہ باقی رہتی ہو۔ قربتِ قریبہ میں شادیاں جسمانی خامیوں

کو دوائی کر دیتی ہیں اسی طرح موروثی بیماریوں کو مستقل بنا دیتی ہیں نئے خون کے موجود نہ ہونے سے پُرانے اور دبے پڑے ہوئے قوائے ذہنی اور احساس کا نشوونما نہیں ہوتا اور انسان کی بالید کی ذب کر رہ جاتی ہے۔ ہرگز ریٹائرمنٹ کا مسئلہ ہو کہ ”بنی نوع انسان کا کوئی منتخب گروہ لے لو۔ یہ گروہ علیحدہ کر لیا جائے اور اس کی بابت یہ بھی کہا جانا ہو کہ باقیہ سے یہ گروہ میکو کا رہی میں سبقت لکھا ہے تب بھی یہ منتخب گروہ ”اوسط“ سے گرا ہوا ضرور بالضرور ہو گا۔ یہ قدیم ضرب المثل ہے اور بادشاہوں اور اربابوں سے اس کا تعلق ہی جوڑے کہلائے جاتے تھے، سائنٹیفک وجہ سے اس بات کا انکار ناممکن ہے کہ پشتاپشت کی قرابت قریبہ کی شادیاں خاطر خواہ قابلیت کے والے کسب میں اس رواج میں اور وجہ بھی شامل ہیں۔ اسلامی شرع وراثت یہ ہے کہ جائیداد ایک ہی شخص کے قبضہ میں نہ رہے بلکہ شرع شریف نے سب بیٹوں کے حقوق مساوی تسلیم کیے ہیں اور بیٹیوں اور دوسرے رشتہ داروں کو بھی حقوق دیئے ہیں جب جائیداد چھوٹی چھوٹی کسرات میں تقسیم ہو جاتی ہے تو جلد اڑ جاتی ہے چنانچہ ایسے ہی تکلیف رساں نتیجے سے بچنے کو والدین اکثر مصلحت سے شادیوں کا انتظام کرتے ہیں حالانکہ ابھی بچے لڑکی کی عمر بہت کم ہوتی ہے اصل منشا جائیداد کا محفوظ رکھنا ہوتا ہے۔ میاں بیوی کی مسرت اور باہمی مناسبت کا چنداں خیال نہیں کیا جاتا۔ اس کے علاوہ جھوٹے فخر بھی اتر دیکھنے میں آتے ہیں کہ ایک مبالغہ آمیز فخر و نسب کا نامی خاص خاندان سے منسوب کیا جاتا ہے اور دوسرے گروے درجہ کے شمار کیے جاتے ہیں اور باہمی شادی بیاہ میں پس و پیش کیا جاتا ہے۔ اس سے دائرہ انتخاب بہت تنگ ہو جاتا ہے اور باہمی قرابت قریبی شادیاں محدود ہو کر رہ گئی ہیں۔ ان تمام اسباب نے متحد ہو کر ہماری جماعت پر مخوس اثر ڈال رکھا ہے اور ہمارے نشوونما اور ترقی کے رستہ میں حائل ہے

ضرورت ہے کہ عام رائے میں سوت پیدا کی جائے

ہمارا فرض اولین یہ ہونا چاہیے کہ ذات کے مستعار خیال کے چھوڑ دینے کی لوگوں کو ترغیب دیں اور اسلامی اخوت و مسادات کی تعلیم کی طرف توجہ کریں۔ ہمیں ضرورت ہے کہ سائنٹیفک خیالات کی اعانت کریں اور اثرات کے اصول واضح کریں اور لوگوں کو متنبہ کریں کہ قرابت قریبہ میں شادی کرنے سے کیسے ضرر ہیں۔ اگر اس بلا سے نجات کی کوئی صورت ہو تو بس یہی ہو کہ عام رائے میں روشنی پیدا کی جائے اور اپنی جماعت کے ارکان کو تعلیم دی جائے۔ یہ بلا تو ہم کو اپنے غلجہ میں کستی چلی جاتی ہے اور ہماری جسمانی بالیدگی کو اس نے روک دیا ہے ویسی زبان کے اخباروں کا یہ ذبیح فرض ہے کہ عوام کو اس دھوکے سے نکالیں کیونکہ ان

انجاریوں کا دائرہ اثر بہت زیادہ ہے اور اس نقصان کی جڑ کھود کر پھینک دینے کے قوی آلے اخبار نویسوں کے ہاتھ میں ہیں۔

نوعمری کی شادی

ہم یہ خیال کیا کرتے ہیں کہ نوعمری کی شادیاں دینی سن بلوغ سے پہلے کی، ہم لوگوں میں عموماً بہت سے نہیں کی جاتیں اور ان کا سوائے بعض نیچی ذاتوں۔ زیادہ تر نو مسلموں میں رواج ہے۔ نو مسلم بھی وہی جو ہندو سے مسلمان ہوئے ہیں لیکن جب یہ بتایا جائے گا کہ دس سال سے نیچی عمر میں شادیوں کی نسبت ہندوؤں کے ساتھ ہم مسلموں کی تقریباً نصف ہو تو ہم میں سے بہت سے حیرت زدہ ہو کر چنک پڑیں گے۔ اسی طرح دس اور پندرہ برس کے درمیان شادیوں کی نسبت تین چوتھائی ہے۔ چونکہ ہم ہندو جماعت کے درمیان نہایت زمانہ دواڑے ہیں اور ہندو جماعت ایسی شادیوں کو مذہبی احترام کی نظر سے دیکھتی ہے تو کیسے ممکن تھا کہ یہ چھوٹا ہم کو نہ لگتی۔ بے شک و شبہ نوعمری میں شادی کر دینے کی ابتدا کا سبب یہ بات ہوئی ہے کہ والدین اپنی بیٹیوں کی حفاظت اور امن کا سامان جیسا کریں۔ قدیم زمانہ میں اُسے دن جنگ و جدل کا سامنا تھا۔ چنانچہ حفاظت کی خاطر باپ کو ان لڑائیوں میں لڑ کر مر جانا بھی پڑتا تھا۔ پس یہی ضروری خیال کیا گیا کہ کسی کو داماد بنا لیا جائے کہ اگر لڑائی کا باپ لڑائی میں کام آجائے تو داماد لڑائی کا محافظ باقی رہے۔ نوعمری کی شادیاں عصمت و اخلاق کی بھی محافظ یقین کجیاتی تھیں۔ چنانچہ جب یہ مد نظر ہوا کہ بیٹی کی عصمت و اخلاق کی حفاظت ہو تو یہ قصد کر لیا گیا کہ جس قدر جلد موقع ملے بچہ اُسے لڑائی کی حفاظت کا انتظام کر دیا جائے۔ اگر باپ لڑائی میں مارا جائے۔ دوسرے ترقی یافتہ ممالک میں جس عمر میں شادیاں کی جاتی ہیں اس ملک میں عمر کے اعتبار سے ان کا معیار گھٹا ہوا ہے۔ قیمتی سے یہ بات بھی ذہن نشین نہیں ہوتی، ہو کہ صرف سن بلوغ کو پہنچا پختگی کے لئے کافی نہیں ہے۔ چنانچہ لڑکا جب تک پورا مرد نہ ہو جائے اور لڑکی پوری عورت نہ ہو جائے اُس وقت تک ظاہر ہو کہ شادی قبل از وقت ہے۔ شادی کا مناسب وقت تب آتا ہے جبکہ بالیدگی پوری ہو چکے۔ نہ کہ بالغ ہوئے اور شادی کر دی گئی۔ یہ بتانا کہ کس عمر میں پختگی آتی ہو ناممکن ہے لیکن یہ کہنا آسان ہے کہ جب تک جسمانی بالیدگی کا عمل جاری رہے پختگی کا وقت نہیں آتا پختگی کا وقت جب ہی آتا ہے کہ جسمانی نشو و نما ختم ہو۔ ان لوگوں کے واسطے جو ہندوستان میں رہتے ہیں تخمیناً یہ کہا جاسکتا ہے کہ شادی کا مناسب وقت مرد کے واسطے کم سے کم بیس سال کی عمر اور عموماً بائیس اور پچیس سال کے درمیان اور عورت کے واسطے کم سے کم سولہ سال اور عموماً اٹھارہ اور بیس سال کی عمر خاص مزاجوں کی

حالت میں ان حدود کے درمیان تھوڑی تبدیلی بھی ہوتی ہے۔

یہ بات بڑی ناکید سے کہی جاسکتی ہے کہ شادی کا ایسے وقت میں کر دیا جانا جبکہ جسمانی نشوونما منور جاری ہو۔ بالیدگی کے لیے مضراور بالیدگی کو روکنا ہو۔ طبی نقطہ نظر سے اس زمانہ میں شادی مصیبت کہی گئی ہو اور قوانین فطرت کے بھی خلاف ہو۔ چنانچہ یہ ضرور رساں اثر صرف میاں بیوی پر یا صرف ماں ہی پر اگر قبل از وقت اس کے بچہ ہو جائے نہیں پڑتا بلکہ خود بچہ پر بھی پڑتا ہے اور یہی اثر اگر نسلاً بعد نسل جاری رہے تو تمام نسل کو خراب کر دیتا ہے۔ چنانچہ نوعمری کی شادی کے نقصان وہ نتیجے صاف طریقہ سے ظاہر ہیں۔ ان ہی نتجوں کی بدولت لڑکیوں کو مناسب تعلیم بھی نہیں دی جاسکتی اور لڑکیاں نہایت خسارہ میں رہتی ہیں۔ چنانچہ رفتہ رفتہ عورتوں کا درجہ گرتا جاتا ہے ایک اور نتیجہ بھی عیاں ہے۔ یعنی بچپن کی شادیوں کے سبب کثرت سے بیواؤں بڑھتی چلی جاتی ہیں اور بیوی کے ہمراہ جو مصائب ہوتے ہیں ان کا اضافہ ہو رہا ہے۔ پس والدین کا صرف یہی فرض نہیں ہے کہ اپنی اولاد کی شادی کریں بلکہ ان کا فرض یہ ہے کہ اولاد کی عمروں کے لحاظ سے کھیں کہ وہ شادی کے مناسب ہیں پس جب تک ہماری جماعت اس بلا اور آفت کی طرف سے بیدار نہ ہوگی تو ہمسایہ پشتہا پشتہ سے ہوتا چلا آ رہا ہے۔ ہماری نسلیں بدستہ بدتر ہوتی چلی جائیں گی۔ اور ترقی یافتہ اقوام عالم سے ہم درجہ میں اور زیادہ گھٹ جائیں گے۔

صرف ایک عورت سے شادی

اگرچہ بلا شک و اشتباہ شادی ایک دقیع اور اخلاقی عہد و پیمان ہے۔ لیکن درحقیقت خاص طور پر یہ وہ تمدنی رسم ہے جس سے ایک قوم کی عام فراوانی۔ بقا۔ ترقی اور خوشحالی پر اثر پڑتا ہے۔ زمانہائے ماضی میں جبکہ تہذیب و شائستگی میں قومیں پیچھے تھیں بلا امتیاز گروہوں میں شادیاں ہوتی تھیں۔ ایک بیوی کے ایک گھر کی کئی شوہروں اور ایک مرد کی بے قید تعداد سے بیویاں رکھنے کا عام رواج تھا۔ ماحول کے حالات دیکھنے سے ہر شخص کو یقین ہو جائے گا کہ ان خاص صورتوں کا رواج انھیں حالات میں ہوا جو قوم کی ضروریات کے مناسب حال کسی خاص حالت میں تھے جس میں وہ قوم ہوتی تھی یا جن حالات میں کشاکش سے وہ قوم زندگی بسر کرتی تھی۔

قدیم وازدواج تمدنی رواج کی جڑیں مفقود ہوتا جاتا ہے حالانکہ اس تعداد کی کسی مذہب نے ممانعت نہ کی۔ حتیٰ کہ قدیم یونانیوں نے کثرت ازدواج کو خلاف قانون خیال نہ کیا کیونکہ اسکندر اعظم اور اس کے باپ فلپ کی

ایک سے زیادہ بیویاں تھیں۔

قدیم مصر میں اس کا پورا رواج تھا۔ بابل کا مجموعہ تو انین حاتورتی اس کی سیج مانتی نہیں کرتا بلکہ ایسی صورتوں کے جواز کو ماننا ہی جہاں دوسری بیوی سے شادی کر لی جائے۔

تعداد ازدواج کی آریا لوگوں نے قانونی اجازت ہی نہ دی بلکہ ایک بیوی کے ایک وقت میں کئی شہر رکھنے کو بھی جائز رکھا۔ جیسا ہانڈوں کی بیوی دروہی کا واقعہ موجود ہے۔ مگر ابجد کے زمانہ میں یہ رواج کم گیا اب ہمالیہ کی بعض قوموں جنہی ہندوستان کے حصوں کے سوا یہ رواج اور کہیں نہیں ہے۔

عبرانیوں میں تعداد ازدواج کی پوری اجازت تھی اور ان کے رسولوں نے بیویوں کی تعداد میں کوئی قید نہ لگائی۔ یہودی شریعہ کے موافق بہت سی بیویاں رکھنے میں کوئی گناہ نہ تھا۔ حتیٰ کہ قانونی مرتبہ میں بھی بیویوں کے کوئی فرق نہ تھا۔ بے اولاد بھوج سے شادی کی اجازت تھی۔ اور ڈیوٹروٹومی کتاب نے بے اولاد والی بیوہ بھوج سے شادی کرنا لازمی قرار دیا۔ بیویوں کی تعداد کے متعلق کہ ایک مرد کتنی رکھے کوئی حد مقرر نہ تھی۔ حضرت ابراہیم کے دو بیویاں تھیں۔ حضرت داؤد کے بے شمار بیویاں تھیں۔ حضرت سلیمان کے سات سو بیویاں تھیں ان کے علاوہ تین سو ویشہ عورتیں تھیں لیکن تاملو نے یہ تعلیم دی کہ ایک مرد کے چار سے زیادہ بیویاں نہ ہونی چاہئیں۔ گوکہ مسیحیت ایک ہی بیوی کرنے کی حامی خیال کی گئی ہے لیکن عہد نامہ جدید (انجیل) میں واقعی کوئی واضح آیت موجود نہیں جس میں تعداد ازدواج کی ممانعت ہو۔ اس معاملہ میں حضرت مسیح نے یہودی قانون کے اندر مداخلت نہ کی بلکہ اس کو چوں کا تیوں چھوڑ دیا۔ یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ ابتدائی عیسوی صدیوں میں جو عیسائی کونسلیں منعقد ہوئیں انھوں نے بھی تعداد ازدواج کی مخالفت نہ کی چنانچہ عیسائی دنیا میں پہلی دو صدیوں کے درمیان تعداد ازدواج کا رواج تھا۔ اس میں شک نہیں کہ رومی تہذیب نے جس سے عیسائیت بہت ملتی ہو ایک ہی بیوی سے شادی کرنے کو شادی کی مناسبت وضع تسلیم کیا اور اس کی حجت سے رفتہ رفتہ تعداد ازدواج مفقود ہوا۔ چنانچہ مغرب میں جو ایک ہی بیوی سے شادی کرنے کا سخت رواج قائم ہوا اس کا سبب رومی اثر ہی تھا۔ اٹھویں صدی میں شارلیمان بادشاہ کو لے لو پشارلیمان بڑا متبع تھا۔ تمام عمر تبلیغی جنگیں اور فتوحات پر فوجات کرتا رہا۔ اس کو ہولی سپلی (پاک مغبرہ) کی کتابیں دینے لگیں اور یہ عیسائی دنیا کا محافظ تسلیم کر لیا گیا تھا۔ لیکن اس شارلیمان کی بھی تو وقت واحدین ہو چکا تھا۔ انہیں مطلقہ بیویاں اور دہشتہ عورتیں ان دو کے علاوہ تھیں۔ پچھلے زمانہ میں فلپ فرماں دے

ہیسی۔ اور فریڈرک ولیم ثانی نے نو تھ فرقة کے پاور یوں کی اجازت سے دو دو بیویوں سے شادی کی۔ شیشہ
میں ویسٹ فیلپا کی صلح کے بعد ہی جس سے جنگ سی سالہ کا یورپ میں خاتمہ ہوا فرینکس کیس نیگ نے ولیم
برگ میں یہ طے کیا کہ آئندہ ایک مرد دو بیویوں سے شادی کرے۔ اور اپنی ہیپٹسٹ فرقة نے تو یہ وعظ کیا کہ جو
شخص عیسائی ہونا چاہتا ہو اس کو ضرور بالضرورت کئی بیویاں کھنی چاہیے۔ اور مارمونس تو تندر از وواج کو
اب بھی رہائی قانون خیالی کرتے ہیں۔

تمدنی حالات کی تبدیلی سے اب یورپ اور امریکہ میں صرف ایک ہی بیوی سے شادی کا رواج
قائم ہو گیا ہے اور اصلی اور قومی عمداً مد کا لحاظ رکھتے ہوئے تمام اسلامی ممالک میں سوائے چند مستثنیات کے ایک
ہی بیوی سے شادی کی جاتی ہے۔ عورتوں کی آزادی اور خود مختاری کے ساتھ یہ خیالات بھی پیدا ہو چکے ہیں کہ
مرد اور عورت میں مساوات ہے۔ اس برابری کے دعوے سے بھی ایک ہی بیوی کرنے کا میلان ترقی کر رہا ہے۔
سوکونوں کی آپس کی ڈاہ اور کنبہ کے جھگڑوں کا بھی مرد کو تجربہ ہوا۔ اس تجربہ نے سکھایا کہ ایک ہی بیوی پر قناعت
کی جائے۔ اس کے سوا اقتصادِ باہر اور زندگی کا سامان ہتھیا کرنے کی کشمکش بھی اسی خیال کے موید ہوئی کہ
ایک ہی بیوی کی جائے جس قدر ہندوب و شائستگی میں ترقی ہوئی ایک ہی بیوی سے شادی کی طرف بھجان
بڑھا اور بڑا کنبہ ایک بوجھ ثابت ہوا۔ اس کی خواہش باقی نہیں ہو کہ کثرت سے اولاد ہو۔ بیویاں اپنے
شوہروں کی رفیق ہو رہی ہیں۔ مردوں کو یہ معلوم ہو گیا ہے کہ گریسی کی اہلی مسرت صرف ایک ہی بیوی سے
حاصل ہو سکتی ہے بہت سی بیویوں سے یہ خوشی میسر نہیں آسکتی۔ چنانچہ تمدنی حالات نے ایک ایسی حد قائم
کر دی جس کی تہذیب نے نہ کی تھی۔

عرب کے زمانہ جاہلیت میں دوسرے ممالک کی تہذیب کے موافق کوئی حد مقرر نہ تھی کہ کتنی
بیویوں سے ایک مرد شادی کرے۔ ہمارے معلم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پہلی دفعہ بیویوں کی تعداد کی
وہ حد مقرر فرمائی جو التامود میں تعین ہو۔ لیکن اس میں بھی شرط لگادی کہ اس کا پورا ہونا آسان نہ تھا اور وہ بیٹھ
ہو کہ بیویوں کے ساتھ قطعی مساوات کا سلوک ہو۔ یہ ثابت کرنے کے لئے قرآن مجید نے تعدد از وواج کو
کس قدر دشوار کر دیا ہے میں صرف دو آیاتوں کا بلا تفسیر حوالہ دیتا ہوں۔

اِنْ كَانَ حَقُّكُمْ اَلْوَاٰلُ فَاتَّحِدُوْا فَاَحَدٌ۔ پھر اگر ڈرو کہ برابر نہ رکھو گے تو ایک ہی (بیوی سے نکاح کرو)

۲۔ وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا اَنْ تَعْلَمُوا اَيُّنَ الْاِنْسَاءِ وَلَوْ حَصَصْتُمْ۔ اور تم ہرگز برابر نہ رکھ سکو گے عورتوں کو اگرچہ اس کی حرص کرو (کہ تم برابر رکھو گے) سورۃ النساء رکوع ۱۹۔

ان احکام کا میلان یہ ہے کہ تعدد ازدواج ایک اعتنا کی شکل میں ہے اور وہ کوئی عام قاعدہ نہ بچا چنانچہ اسی اہلیت کا یہ نتیجہ ہے کہ تمامی اسلامی ممالک میں یہی عام عمل ہے کہ ایک ہی بیوی کی جاتی ہو اور باوجودیکہ تعدد ازدواج کا مذہبی قانون موجود ہے تعدد ازدواج عام نہیں ہے۔ ہندوستان میں بھی یہ ہی عملہ رائج ہے اگرچہ دو ایک حالتوں میں اس کے خلاف بھی دیکھا جاتا ہے اب اس میں کوئی شبہ نہیں کہ وقت آگیا ہے کہ اس معاملہ کو خالص تمدنی نقطہ نظر سے ہاتھ میں لیا جائے اور سنت کے ساتھ تعدد ازدواج کے خلاف احتجاج کیا جائے کہ وہ مفقود ہی ہو جائے۔ عورتوں کی تمدنی ترقی۔ زندگی کی صعب کشاکش! چھ گھر کی حاجت۔ تندرست بچوں کے پالنے کی ضرورت سب ہی تو اس کے متقاضی ہیں کہ گھر میں اتحاد ہو۔ اُن بَن پھوٹ نہ ہو۔ جو ان کے سوال کو چھوڑ کر ہم کو یہ خیال کرنا لازمی ہے کہ تعدد ازدواج قرین مصلحت نہیں ہے۔ اور پھر جو اُکاؤ کا مثالیں نظر بھی آتی ہیں وہ بھی معدوم ہو جائیں گی۔ مسلم عورتوں کا مسلم مردوں سے تعداد میں جب مقابلہ کیا جاتا ہے تو نو ہٹا دس کی نسبت ہے اس طے ایک ہی بیوی سے شادی کرنا تمدنی ضرورت ہے اور عام تعدد ازدواج غیر ممکن ہے۔

بے جوڑ شادیاں

بھلا اس سے اور زیادہ کیا شقاوت و ظلم ہوگا کہ بوڑھے رنڈوے ایسی لڑکیوں سے شادی کریں جنہوں نے اپنی عمر کا ابھی اُنیسواں سال بھی ختم نہ کیا ہو۔ لڑکی کے والدین کی سنگ دلی اور بے پروائی سے ایسی بے جوڑ شادیاں عمل میں آتی ہیں۔ یہ والدین صرف مالی فائدہ کو دیکھتے اور میاں بیوی کے جوڑ اور مناسبت یا جوڑ نسبت اور باہمی مسرت پر نظر نہیں کرتے۔ پس اس بے حیائی سے لڑکی کے محسوسات کا لحاظ نہ کرنا نہایت تاسف کی بات ہے۔ تمام عمر کے واسطے لڑکی بھینٹ چڑھا دی جاتی ہے اور یہ صرف فوری مالی مفاد کی خاطر کیا جاتا ہے اور یہ فعل نہایت مذموم ہے۔ ہندوستان میں شادیاں والدین کی مرضی پر منحصر ہیں۔ پس والدین کا فرض ہے کہ بچی دلچسپی اور خیریت و بہبود کا ان والدین پر انحصار ہو ان لڑکی لڑکوں کا لحاظ رکھیں۔ اس قسم کی شادیاں جن میں عمر کی یوں نامساواتی ہو خلاف فطرت ہیں اور ان سے نہایت بد نتائج نکلتے ہیں۔ یا تو لڑکی قبل از وقت بہو ہو جاتی ہے یا میاں بیوی کے باہم سوء مزاجی کے سبب تمام عمر کی مصیبت اور جلنا ہوتا ہے۔

ارث اور ناپسندیدہ افزائش

دوسرے مضمون پر بحث کرنے سے پہلے میں ایک ایسے معاملے پر کچھ کہنا چاہتا ہوں جو معرض بحث میں چلا آتا ہے اور اس پر احتیاط کے ساتھ اظہار خیال ہونا چاہیئے۔ اگر اس معاملہ میں میں قطعی اور صریح رائے کا اظہار نہ کروں اور صاف صاف الفاظ استعمال نہ کروں تو معذور رکھے جانے کے قابل ہوں۔ وہ مشکل سوال کثرت پیدا کا ہے۔ اس میں شک نہیں کہ ہندوستان میں پیدائش کثرت سے ہوتی ہے لیکن جس طرح کثرت سے بچے پیدا ہوتے ہیں اسی طرح فوج کی بھی کثرت ہے۔ چنانچہ میں یہ کہنے کی جرات نہ کروں گا کہ ہندوستان میں اتنی آبادی بڑھ گئی ہے کہ وہ حصے زیادہ ہے یا پیدائش کی کثرت جاری ہے۔ لیکن یہ بات تو بلا خوف تردید کہی سکتی ہے کہ بہت سے بچے جو پیدا ہوتے ہیں ان کا نہ پیدا ہونا ہی بہتر تھا۔ میں مال تجویزین اصول کی بحث میں پڑنا نہیں چاہتا جس کا منشا یہ ہے کہ زمین کی پیداوار حسابی قاعدہ کی نسبت سے بڑھتی ہو پس وہ آبادی کی افزائش کا ساتھ نہیں دے سکتی اور یہ آبادی کی فراوانی اگر روکی نہ گئی تو کسی گونہ ترقی کہلائے گی۔ نہ میں فیسر عقیدہ سے بحث کروں گا جس کو مسولائے ترقی دے دی کہ ملک کی ترقی کے واسطے پیدائش میں فراوانی اشد ضروری ہے۔ تاریخ نے ہم کو یہ تجربہ کرادیا ہے کہ شائستہ صنعت و حرفت کی پیداوار آبادی کی افزائش کے مقابلہ میں تیز تر بڑھتی ہے پچھلی صدی میں انگلستان کی آبادی کثرت سے بڑھ گئی ہے لیکن دولت اس سے بھی زیادہ ہو گئی ہے۔ انگلستان نے اپنی صنعت و حرفت کو مرقب کیا اور اس کی پیداوار صرف اسی قدر نہ ہوئی کہ انگلستان کی آبادی کو کفایت کرتی بلکہ اس قدر سرمایہ موجود رہا کہ خود ملک کے اندر سود پر لگا یا گیا اور دوسری حکومتوں کو جو سلطنتِ برطانیہ سے متعلق ہیں باہر بھیجا گیا۔ پس یہ ضروری نہیں ہے کہ ماتحتوں نے جو یقین کر لیا ہے کہ دنیا کی آبادی فضول ہے صحیح ہو۔ ہاں یہ ضرور سچ ہے کہ ہر ملک میں کھٹو اور ناقابل لوگ ہوتے ہیں لیکن اسی کے ساتھ لائق اشخاص کی بھی کمی ہے چنانچہ اہل چیز تعداد نہیں ہے بلکہ آبادی کی قابلیت ہے۔ یہ تاریخی فیصلہ کا واقعہ ہے کہ قابلیت کی صلاحیت اور اس کا بقا پیدائش کی نسبت کی عکس ہے۔ چنانچہ اچھی طرح دیکھ لیجئے کہ ہر ملک میں سب سے زیادہ صاحبِ اولاد وہی لوگ ہیں جو سب سے زیادہ ناقابل ہیں۔ اور جو گروہ محنت و ماعنی اور جانی قابلیت قوتِ ترتیب اور انتظامِ مملکت کے لئے ممتاز ہیں ان کے درمیان اولاد کی پیدائش اوسط سے گری ہوئی ہے۔ بڑا آدمی ہمیشہ چند اولاد کیاب ہوتے ہیں۔ پس جو لوگ فرائض والدینی کا سب سے زیادہ احساس رکھتے ہیں ان کے درمیان اولاد کم نظر آتی ہے اس کے خلاف اوسلے طبقہ کے لوگوں میں اولاد کا کچھ شمار نہیں اور اس کثرتِ اولاد

نسل کی ترقی کو کوئی فائدہ نہیں۔ چنانچہ قابل طبقات میں^{۲۰} اولاد کی کمی نسل کے انحطاط کا موجب ہے۔ جو طبیعت رکھتے رہے ہیں معدوم ہو جائیں گے اور دوسرے گروہوں کی اولاد اُن کی جگہ کو پر کرے گی۔ اور اس کے معنی ہونگے کہ فاقہ زدوں اور لاغروں کی کثرت ہو جائے گی۔ پس اگر اُن لوگوں میں جو دور اندیش نہ کی۔ روشن خیال اور تعلیم یافتہ ہیں۔ ہر پشت کے بعد اولاد گھٹتی گئی تو ہماری نسل کے بہترین عناصر رفتہ رفتہ معدوم ہو جائیں گے اور اُن کی جگہ بدترین لوگ قائم ہو جائیں گے۔ بہترین درجے کے لوگوں میں اولاد کم ہونا قابل افسوس بات ہے اسی طرح ادنیٰ درجہ کے لوگوں میں بچوں کا کثرت سے پیدا ہونا چاہیے۔ بچوں کو تعلیم نہیں دلا سکتے۔ نہ اُن کو بُلا شکر اوصاف رکھ سکتے ہیں نہ اُن کو اچھا کھانا کپڑا دے سکتے ہیں قطعی مفید نہیں ہے کیونکہ اس کا اثر یہی ہوگا کہ ہماری قابلیت کا معیار گر جائے گا۔ الماتیو زین اصول۔ کہ آبادی کا آگے ترقی کرنا روکا جائے ایک وقت تک کافی درست تھا۔ لیکن اس میں اب ان الفاظ سے اصلاح ہونی چاہیے کہ جزیرہ۔ ہنرمند۔ اور مستقل پیشہ رکھنے والوں کے درمیان زیادہ اولاد ہونی چاہیے۔ ان کے خلاف اُن لوگوں میں جو نسبتاً پیچھے ہٹے ہوئے ہیں۔ اور ناقابل ہیں۔ اولاد کم ہونی چاہیے۔ پس اگر ان حکیمانہ اصول سے چشم پوشی کی گئی تو ناک کی اس سے زیادہ بُری خدمت اور کوئی نہوگی۔

ہم میں سے بہتوں کو یہ تجربہ ہو کہ بعض لوگوں کی مالی حالت بڑے کنبہ کی اجازت نہیں دیتی اور وہ بہت سے بچوں کی پرورش نہیں کرتے۔ اُن کے بچے غیر تعلیم یافتہ رہتے ہیں۔ پیٹ بھر کر اُن کو کھانا نہیں ملتا۔ کپڑے روی ہوتے ہیں اُن کی اچھی دانت نہیں ہوتی۔ اُن کو طرح طرح کے روگ لگے رہتے ہیں اگر وہ قبل از وقت مر نہیں جاتے تو ان کی زندگی تو ضرور نا کام رہتی ہے اور جاعت میں وہ ایک بار ہو جاتے ہیں۔ پس الدین کو سمجھنا چاہیے کہ زندگی کا مقصد صرف بچہ کشی ہی نہیں ہے بلکہ ندرست اولاد کا پالنا ہے کہ آئندہ کی نسل کے لئے اچھا سرمایہ بنایا ہو چار پانچ بچے کافی ہیں۔ پس ناپسندیدہ بچوں کی پیدائش اسی طرح روکی جاسکتی ہے کہ پیدائش کی احتیاط کے ساتھ کہ ٹوک کی جائے لیکن ایسی تدابیر ابھی ہندوستان میں معلوم نہیں ہیں لیکن وقت آگیا ہے جبکہ پیدائش میں روک ٹوک لوگوں کو معلوم کرائی جائے تاکہ جن لوگوں کو اس کی ضرورت ہو وہ بوجہ نادانیت خسارہ میں نہ رہیں۔

صاف مصنوعی ذرائع ہی سے پیدائش میں کمی کی جاسکتی ہے اور بجائے ناپسندیدہ کثرت پیدائش کے ایک بہتر قسم کی نسل اور بہتر درجہ کی اولاد پیدا ہو سکتی ہے اور اس سے اوسط معیار بلند ہو جائے گا۔

بیواؤں کی دوسری شادی

تمام عمر کی بیوگی سے جس کا ہندوستان میں تکلیف دہ رواج ہو رہا ہے اسلامی تہذیب و شائستگی کے اساسی اصول سے خلاف ترکونی دوسرے رواج نہیں ہے۔ قرآن مجید میں صاف حکم موجود ہے کہ **وَلَا جُنَاحَ عَلَیْکُمْ فِیْمَا عَمَلْتُمْ بِہِمْ مِنْ خُطْبَۃٍ اِلَیْسَآءٍ**، یعنی اور نہیں گناہ تم پر جو ہرے میں کو بیویاں نکاح کا بیوہ عورت کو (سورہ البقرہ ۲۳۰)

عزیزان حضور اکرم جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خود اپنی مثال لکھائی اور بیوہ عورتوں سے نکاح کیے تاکہ پس و پیش اور اکراہ اور پرنے خیالات دور ہو جائیں۔ چنانچہ حضور اکرم کی نہایت قابل ستائش مثال کہ آپ نے بیوہ اور مطلقہ عورتوں سے نکاح کیے دنیا کے سامنے اس بات کا ثبوت تھا کہ ایسے نکاحوں میں نہ کوئی کسر شان ہی تھی نہ کوئی بات قابل اعتراض تھی۔ چونکہ ہنگامی ضرورت تھی اور جگہوں نے مردوں کو آبادی میں سے بہت سے مردوں کو چھوڑ دیا تھا۔ مسلمانوں میں اس رواج کی جڑ نہایت مستحکم ہو گئی اور پھر یہ رواج مغربی ایشیا اور شمالی مشرقی افریقہ میں پھیل گیا۔ لیکن مسلمانوں کا ہندوستان میں آریہ شائستگی اور تہذیب سے واسطہ پڑا۔ آریہ لوگوں میں نہ تو بیوہ کی دوسری شادی ہی کی جاتی تھی نہ ان میں طلاق کی رسم تھی۔ چنانچہ ہندوستان کے مسلمانوں پر بالواسطہ اس کا اثر پڑا۔ اگرچہ نہ قانون سے مانعت ہو نہ مذہب سے اور اگرچہ مذہب نے کھلے الفاظ میں طاعت دیدی ہے لیکن ہندو تمدن سے ایسا قریبی واسطہ پڑا کہ تمامی علی مقاصد کے باوجود صدیوں سے اعلیٰ اور متوسطین مسلمانوں کے درمیان بیوہ کا دوسرا نکاح قطعی منقوض ہو گیا۔ اور یہ عمل کنواری لڑکیوں کی شادی کے جس کا اس ملک میں عام دستور ہو قطعی ضد اور مخالف ہے۔ مگر یہ فال نیکی ہے کہ نئی بیوہ بیووں کے دوسرے نکاح کی طرف مائل ہو اگرچہ پرانی روش کے لوگ اب بھی راہ میں حائل ہیں۔ رحمت کا نیا احساس شروع ہو گیا ہے اور اس کا اچھا اثر ہو رہا ہے۔ لیکن ابھی اس معاملہ میں ترقی کی رفتار بہت مست ہے اور اس کی خاص وجہ یہ ہے کہ ہماری ہر وطن جماعت دہندہ نے اس سمت قدم نہیں بڑھایا ہے جب ہم اپنے پرانے اسلامی رواج کی طرف عود و کراہیں گے تو وہ ہمارے لیے بڑا خوش نصیبی کا وقت ہو گا۔ اور یہ اسلامی رواج اسلامی ممالک میں آج موجود ہے۔ اس رحمت سے ہماری عورتوں کا پایہ بلند ہو جائے گا جو کنیزوں کی طرح ابھی مردوں کی تختیوں میں اور بچہ جیسا اسلام کا حکم ہر مردوں کے ساتھ ان کو مساوات حاصل ہو جائیگی۔

طلاق

مسیحی مذہب کے رومن کیتھولک نقطہ نظر سے اگرچہ طلاق ناجائز کہی گئی ہو لیکن پرنسٹنٹ عقیدہ نے طلاق جائزگی اور اب مسیحی یورپ و امریکہ کے درمیان یہ طلاق قانون کا ایک جزو بن گئی ہے۔ امر واقعی یہی ہو کہ مناسب اور صحیح بجانب حالات میں اگر میاں بیوی میں طلاق کے ذریعہ سے جدائی کی سہولت سے بچائے تو تجربہ سے اس ضرورت کو ثابت کر دیا ہے۔ امریکا میں اور بھی بڑی سہولتیں اس طلاق کے معاملہ میں موجود ہیں۔ امریکا عورتوں کی آزادی کے لحاظ سے سب سے زیادہ ترقی یافتہ ملک ہے۔

اسلام نے ابتدا ہی سے طلاق کی اجازت دی اور تسلیم کیا کہ عملی طریقہ سے قطعی غیر ممکن ہو کہ رشتہ نکاح ایسا ہو سکے کہ وہ کبھی توڑا ہی نہ جاسکے۔ لیکن اگرچہ ہمارے پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام نے طلاق کی اجازت تو دی لیکن طلاق کے عام عمل کو قطعی معنون بھی فرمایا ہو یعنی فرمایا: ”تمام چیزوں میں جو آدمی کے لئے جائز نہ گئی ہیں انہیں سب سے زیادہ نفرت اللہ کو طلاق سے ہے“ لیکن خوش نصیبی سے اسلامی ہندوستان میں طلاق کا رواج شاذ ہے۔ اگرچہ کبھی نہایت مغلوب انقباض کی حالت میں طلاق کا واقعہ پیش آجاتا ہے۔ اور اسکو بھی (کیونکہ ایسی طلاقیوں سے بڑی مصیبت اور سختی پیش آجاتی ہے) عام رائے کے ذریعہ سے روک دینا چاہیئے۔ ہمیں یہ حقیقت جاننا چاہیئے کہ مرد کو جو عورت کو طلاق دینے کا اختیار دیا گیا ہے وہ نہایت ہی خصوصی حالات میں دیا گیا ہے اور جس میں سخت احتیاط اور غور و فکر کی شرط ہے۔ جب کوئی اور چارہ کار باقی ہی نہ رہے تو طلاق دیکر بانی چاہیئے پس ظاہر ہو کہ مرد کو طلاق دینے کا اختیار یوں نہیں دیدیا گیا ہے کہ متکون مزاجی سے ترنگ میں اٹھائی اور جھٹ سے طلاق دے دی۔

ایک طرف تو مرد کو یہ اختیار ہے کہ ایسے رشتہ نکاح کو ساقط کرے جس سے طلاق کی مایوسی اور مصیبت کا سامنا ہوتا ہو مگر دوسری طرف عورت کی داد دینی کا کوئی آلہ موجود نہیں اور اگر ہو تو بس اسی قدر ہو کہ بیچ و پرچ غیر یقینی نامش اور مقدمہ بازی کی جائے جس میں شدید مصارف کرنے پڑتے ہیں۔ ابتدائی عدالت میں جاکے پھر اپیل و مراجعہ سے چارہ دہنی کرے اگر شوہر سے واقعی علیحدگی کی ضرورت ہو۔ بہت سے پکے دیندار مسلمان جن کا یہ عقیدہ ہے کہ خلع سوائے مسلم قاضی کے فتوے کے حلال نہیں ہو سکتا اس بات کی ضرورت محسوس کرتے ہیں کہ گورنمنٹ سے استدعا کریں کہ چند منتخب قاضیوں کو انٹیریٹی مجسٹریٹ اور انٹیریٹی منصفی کے اختصار: پیدہ کیے جائیں جن کے فیصلے خاص اور مستحق حالات میں با اختیار عدالت کے فیصلوں کی طرح ناطق ہوں۔ یہ

ایسا ارزاں اور آسانی سے حاصل ہو جانے والا علاج ہو گیا جس کی زمانہ دراز سے حاجت محسوس ہو رہی ہو۔
جماعت میں وہ قدمتی انتشار نہ ہو گا جو مایوسی کی حالت میں پیدا ہو جاتا ہو جبکہ کوئی اور چارہ کار باقی نہیں رہتا

زچہ اور زچہ

ہندوستان کی (فوتی) کے نقشہ جات دیکھنے سے حیرت ہو جائے گی کہ اس ملک میں کس کثرت سے
بچے مرتے ہیں۔ کیا اپنے اس کے سبب کی صلیت پر بھی کبھی غور کی ہو۔ مذہبی مسئلہ تقدیر پر میں بحث کم نہیں
چاہتا کہ مرنا جیسا سب تقدیر سے متعلق بات ہو لیکن وہ بھی جو تقدیر کے قابض ہیں جانتے ہیں کہ اسلام نے
سعی اور تہذیب کی بھی تاکید فرمائی ہو اور مذہب یہ توقع کرتا ہو کہ مسلم موت سے بچنے کی حتی الوسع سعی اور تہذیب
کرے اور تندرستی قائم رکھنے کو ہر کوشش عمل میں لائے۔ کوئی شبہ نہ ہونا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ اُن کی مدد کرتا
ہو جو اپنی مدد آپ کرتے ہیں اس کی صداقت نبویا رک اور لندن کی شرح اموات میں کسی ہو جانے سے ہوتی
ہو جہاں زچہ خانہ کے دوران میں بہتر اور اصلاحی طریقوں سے کام لیا جاتا ہو۔

زچہ خانہ میں حفظانِ صحت کے بہتر طریقے تازہ ہوا اور صفائی۔ اچھی غذا۔ تربیت شدہ دایہ سے کام
لینا اور ضروری ہو اور یہی وہ چیزیں ہیں کہ ہمارے متوسطین اور ادنیٰ طبقہ کے لوگوں میں اُن پر توجہ
نہیں کی جاتی۔ زچہ جس کمرہ میں رکھی جائے اُس میں تازہ ہوا کا کافی گزر ہو اچھی طرح روشنی آئے۔ دھوپ کی
جگت نہ ہو۔ یہی وہ باتیں ہیں جو زچہ اور بچہ کی جلد صحت اور تندرستی کے لیے ضروری ہیں۔

ہندوستان کے بعض شہروں میں جہاں محنت کرنے والے صنعت و حرفت کے کارخانوں کی وجہ سے
زیادہ آباد ہیں شرح اموات فی ہزار پانسو سے لیکر چھ سو تک ہو۔ یہ شرح ایسی ہو کہ ہول طاری کر دیتی ہو اور بدن
پر عیش کی فوج آ جاتی ہو۔ انگلستان میں شرح اموات صرف تین فی ہزار ہو اور نیوی لینڈ میں صرف ستر ہو۔
ہندوستان میں پیدا ہونے والے بچوں میں فی ہزار تین سو چاس تو ایک سال کے بھی نہیں ہونے پاتے کہ
مر جاتے ہیں۔ اسی طرح بچوں کی ماؤں کی شرح اموات مغربی ممالک سے بہت اونچی ہو۔ ۱۹۲۵ء کی کثیر خطاں
صحت کی رپورٹ سے معلوم ہوتا ہو کہ انگلستان اور ویلر سے مقابلہ کرتے ہوئے اب ہندوستان کی شرح اموات
میں کچھ کمی نظر آتی ہو۔ اب اس ہمہ اب بھی تمام دنیا میں ہمارا بچا رہا ہندوستان متحدہ امریکا کا گھر ہو مختصر
یہ کہ بچوں اور اُن کی ماؤں کی موتیں ہماری قوم کی جان کا رس چوسے لیتی ہیں۔

ابھی ہم نے پوری طرح سے اس صلیت کو نہیں جانا ہو کہ ہندوستان میں کس قدر شدت سے موتیں

ہوتی ہیں اور یہی وجہ معلوم ہوتی ہو کہ زچہ اور بچہ کی حفاظت کی انجمنوں کی شدید ضرورت کی طرف سے ہم بیار نہیں ہوئے ہیں۔ اگر ہم یہ دیکھیں کہ یہ معاملہ کہ ہندوستان میں سالانہ بین الاقوامی لاکھ کے درمیان ابلے بچے مر جاتے ہیں جو ایک برس کے بھی ہونے نہیں پائے کس قدر بڑا معاملہ ہو اور اگر ہم یہ دیکھیں کہ یورپ اور امریکہ کے مقابلہ میں ہندوستان کے اندر بچوں کی شرح اموات پچھلے زیادہ ہو اور پھر ہم اس پر بھی غور کریں کہ زچہ خانہ کے متعلق حفظان صحت کے مفید طریقے کام میں لانے سے کس قدر حیرت انگیز ترقی ہوئی ہو تو مجھے اعتماد ہو کہ سال بہ سال بچوں کا اس کثرت سے ضایع جانا اگر قطعی بند نہ ہو جائے گا تو اس میں کمی ضرور ہو جائے گی۔

ملک کے اہلی نقصان کا صرف اسی سے اندازہ نہیں ہوتا کہ کس قدر بڑی تعداد میں اپنی زندگی کے ابتدائی سالوں میں بچے مرتے ہیں۔ ہمیں یہ بھی تو دیکھنا چاہیے کہ کس قدر بچوں اور ان کی ماؤں کی تندرستی بگڑ کر رہ جاتی ہو اور بقیہ عمر یہ داستان غم جاری رہ کر آخر قبل از وقت موت کے ساتھ اس داستان غم کا ٹھٹھا ہو جاتا ہو۔ مغربی ممالک میں زندگی (عمر) کا اوسط چالیس اور پچاس سال کے درمیان ہو۔ لیکن اس کے خلاف ہندوؤں کی عمروں کا اوسط پچیس اعشاریہ ایک (۱۷.۲۵) سال اور مسلمانوں کی عمروں کا اوسط چوبیس اعشاریہ ایک (۱۷.۴۳) سال جو ہمیں انسانوں کے ایسے بڑے اٹلاف جان کو روکنے کے لیے ہم کو لازم ہو کہ اس تحریک میں پورا زور لگائیں اور جہاں تک امکان میں ہو اس تحریک میں مدد دیں اور ہمت افزائی سے کام لیں۔ ہندوستان ہی ایسا ملک ہو جہاں اس قسم کی مناسب منتظم تحریکی سب سے زیادہ ضرورت ہو۔ کیونکہ یہاں آبادی کے ذل کے دل خصوصاً غربا میں ایسے موجود ہیں جو صاف صاف کے سادہ قواعد سے بھی قلعی ناواقف ہیں اور نہایت کثرت سے بچوں کا اٹلاف جان اس لیے ہوتا ہو کہ صفائی کی معمولی احتیاطیں بھی عمل میں نہیں لائی جاتیں اور بچوں کی تندرستی کی طرف سے بے پروائی کی جاتی ہو۔ یہ سچ ہو کہ خراب گھروں وغیرہ میں کھانے کیلے کپڑوں اور دوسرے خلاف تندرستی اسباب پر لوگوں کی عسرت کا بھی اثر ہو۔ لیکن اگر لوگوں کی اس ہسیب بڑی حالت کو ہم دور کر سکیں اور ہم لوگوں کو یہ سمجھا دیں کہ ان کی عدم توجہی اور بے پروائی سے ان کے بچوں کی جان کس قدر خطرہ میں ہو۔ تو بہت کچھ اصلاح ہو سکتی ہو۔

میں نہیں خیال کر سکتا کہ جو ان ناخواندہ عورتوں اور خصوصاً حاملہ عورتوں کو صاف صاف کے سادہ قواعد علی طریقہ سے بتا دینے سے کوئی اور دوسری بات زیادہ مفید۔ زیادہ ضروری اور کارآمد ہو سکتی ہو یا ان کو اپنی اور اپنے بچوں کی تندرستی کی خاطر یہ قواعد جاننے چاہییں۔ بہت سے مقامات پر زچہ اور بچہ کی عافیت کے متعلق

مرکز قائم ہو چکے ہیں۔ اور نیشنل بے بی دیکس (بچوں کے قومی ہفتے) اس لیے ترتیب دیئے گئے ہیں کہ جاہل طبقات کو ترقی یافتہ سائنٹفک صفائی اور اچھی ہوا کے طریقوں سے واقف کریں۔ بچہ ہونے کی حالت میں مفت امداد دی جاتی ہے۔ غریبوں کے گھروں پر ڈاکٹری مدد کے واسطے جانے کا اہتمام ہوا ہے اور یہ سب اس لیے ہے کہ جاہل لوگوں کو تعلیم دی جائے۔ رزق اور بچہ کی عافیت کی جو انجمنیں قائم ہوئی ہیں ہم کو ان سے بچنا اور علیحدہ رہنا نہ چاہئے بلکہ تمامی معاملات میں مشورہ اور مدد لینا چاہیئے۔ ایسی انجمنوں کا نیچے طبقات تک نفوذ نہیں ہوا ہے اور غریب لوگوں کے درمیان کافی اثر کے ساتھ ان کی رسائی نہیں ہوئی ہے۔ بڑے اور چھوٹے اشتہار یا رسالے جو جاری کئے اور چسپاں کیئے جاتے ہیں انہوں نے ابھی جاہل لوگوں کو مس نہیں کیا ہے۔ نہ ان پر اثر ہوا ہے۔ ہماری جماعت کی طرف سے اس تجویز کو کامیاب بنانے میں سعی ہونی چاہیئے اور میں آپ لوگوں سے اپیل کرتا ہوں کہ ایسی انجمنوں کی حمایت فرمائیں اور جہاں تک ہو سکے ان میں پوری امداد دیں اور اس کو تندرستی عامہ میں ترقی کا ایک قدرتی ذریعہ خیال کریں۔ نئی نسلوں کی مہبود پر ان کا بہت کچھ اثر ہوگا۔ اور ملک کو بہت نفع پہونچے گا۔

باطل پرستی کے عقائد

اس سلسلہ میں ایک اور سوال ہے جس پر مجھے کچھ کہنا چاہیئے۔ غریب، میں بہت سے رسوم جن کا ملک میں رواج ہو گیا ہے بطل پرستی کے عقائد سے ملے ہوئے ہیں اور یقیناً ان کو ہمارے بڑے مذہب سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ رزق کا ایک بند مقام پر جہاں ہوا کی آمد و رفت نہیں اس لیے بند کر دینا کہ بچہ نظر بند محفوظ رہے۔ اور آسیب کے گزند سے بچانے کو دن رات کمرہ میں تیل کا چراغ اور آگ روشن رکھنا۔ کیونکہ ان آسیبیوں کے متعلق خیال ہے کہ اندھیرے کمرے میں دخل کرتے ہیں۔ یا ماں کا کٹیف اور میلا رکھا جانا اور افلاس کے سبب سے اس کے کپڑے میلے اور غلیظ رکھنا ایسے امور ہیں جن کا بہ آسانی تدارک ہو سکتا ہے اگر مایاں بیوی کو یقین دلادیا جائے کہ یہ باطل پرستیاں برا ڈھکوسلا ہیں۔ یہ اعتقاد بھی عمومیت کے ساتھ رواج پا گیا ہے کہ بچہ تازہ ہوا اور آفتاب کی روشنی سے بچایا جائے اور ماں یا دایہ کی گود میں کپڑے میں لپٹا پٹا رکھا جائے اور مہترہ نہ لٹایا جائے کہ اپنے ہاتھ پاؤں مار کر قدرتی دروش کرے جس سے اس کا نشوونما جلد ہو اور دودھ مضم ہو۔

بعض ایسے رواج ہیں جن کا مدتوں سے عمل چلا آ رہا ہے اور خطانِ صحت کے اصولوں کے قطعی

خلاف ہیں اور ان سے منشا صرف اسی قدر ہوتا ہو کہ ماں اور بچہ مضر اثرات سے محفوظ رکھے جائیں۔ گویا یہ خیال ہو کہ دونوں دوسرے لوگوں کی نظروں کے خطرے میں ہیں اور ان پر آسیب کا حملہ ہو جائے گا پس خاص حفاظت کی ضرورت ہو اور صفائی نہ ہونی چاہیے۔ چالیس دن تک سب دروازے اور کھڑکیاں بند رکھی جاتی ہیں اور یہ سچ پیدا ہونے کے دن سے کیا جاتا ہے اور یہ اس خیال سے کہ آسیب اندر نہ آئے پائیں۔ ماں اور بچہ کو گزند نہ پہونچائیں۔ تیل کے چراغ اور آگ برابر روشن رکھی جاتی ہو اور دھوئیں کا مطلق خیال نہیں کیا جاتا جو پیدا ہوتا اور کمرے میں گھٹتا ہو اور جس سے ہوا ایسی ہو جاتی ہو کہ دم رکنے لگتا ہو۔ ایسی احتیاط رسموں پر عمل کیا جاتا ہو کہ ماں اور بچہ دونوں کی صحت بھینٹ چڑھ جاتی ہو اور ایسی حماقت کی کارروائیاں کی جاتی ہیں کہ وہ صرف غیر ضروری ہی نہیں بلکہ مضر ہیں۔ چنانچہ جدید سائنس سے جو تجربات اور تحقیقات ہوئی ہیں ہمیں ان کی طرف سے غافل نہ ہونا چاہیے۔ اور پرانی فرسودہ زمانہ وسطے کی دہم پرستیاں چھوڑ دینی لازم ہو۔ نہایت بے غوفی سے ان مسائل حل کرنے کی اب ہم کو سعی کرنا چاہیئے۔

پروے کا رواج

پروے کا سوال کسی قدر مذہبی سوال ہو اور ایسے موقع پر جیسا یہ ہیں اس بحث سے اجتناب کروں گا جو مذہبی طریقے سے پروے کے متعلق ہوتی رہتی ہو ایک طرف تو اس میں چوں و چرا کی گنجائش نہیں کہ اسلام نے پروے کے متعلق یہ حکم دیا ہو کہ عورتیں اپنے محاسن عام نگاہ سے محفوظ رکھیں دوسری طرف یہ کہا جاسکتا ہو کہ شمالی ہندوستان میں جس انتہائی حد کو پروہ پہونچا دیا گیا ہو وہ حد کسی اسلامی ملک میں نہیں پائی جاتی۔ عورتوں کے متعلق قرآن مجید کا یہ حکم کہ ”وہ اپنی زینت کا اظہار نہ کریں“ یہ ایسا حکم جس کی مختلف طریقے سے تاویل کی گئی ہیں لیکن ان لوگوں کے نزدیک بھی جو ”زینت“ کے معنی صرف زیور ہی نہیں لیتے بلکہ جسم کے حسن کو بھی اس میں شامل کرتے ہیں اس کی اجازت ہو کہ ہاتھ اور چہرہ عورت کھول سکتی ہو۔ میرا ہرگز ہرگز یہ منشا نہیں ہو کہ مذہبی بحث و مباحثہ میں پڑوں۔ میں ہدایہ سے جو سنہیوں کی مشہور فقہ کی کتاب ہو صرف اتنا اقتباس کرتا ہوں کہ اس کی اجازت نہیں ہو کہ مرد عورتوں کے چہرے اور ہاتھ کی ہتیلیوں کے سوائے کچھ اور دیکھیں۔ اور بس اسی قدر اجازت ہو۔ کیونکہ عورتوں کا کام کاج سے تعلق رہتا ہو اور یہ تعلق مردوں سے لین دین وغیرہ کا ہوتا ہو۔ پس اگر بدن کے یہ حصے بھی پوشیدہ کیئے جائیں تو

بڑی دشواری ہوگی۔ پس ضرورت ہو کہ یہ جتھے کھٹے ہیں“ (کتاب چہارم، باب ۳۴ فقرہ ۱۱) اس اعتبار سے میرا مقصود صرف یہ دکھانا ہو کہ اوائل زمانہ اسلام میں کیا تھا اور شمالی ہندوستان میں سرج کیا ہو رہا ہو۔

اس میں شک نہیں کہ ہندوستان میں جو ہر دے کی شدت کی یہ حد ہو گئی ہو اس کی ابتدا یہ محلی کہ زمانہ وسطیٰ میں جب مسلم حملہ آور ہندوستان میں آئے تو ان کی جماعت بہت ظلیل محلی اور ان کو انگریز کی بہت بڑی جماعت کے درمیان رہنا پڑا۔ عورتوں کی حفاظت سے جان و مال کی حفاظت زیادہ ضروری نہ تھی۔ چونکہ مردوں کو گھروں سے باہر جنگ میں جانا پڑتا تھا پس ہر وقت وہ اپنی عورتوں کے قریب نہ رہ سکتے تھے۔ چنانچہ اس جدال و قتال اور لوٹ مار کے زمانہ میں مردوں کے سامنے صرف یہی راستہ کھلا ہوا تھا کہ عورتوں کو زمانہ میں بند کر دیں اس طرح عورتوں کے لئے قدرتی اور محفوظ حفاظت ہیا کریں۔ اس زمانہ کی متصل جنگ نے جس میں خونریزیایں ہوتی تھیں ہر دے کے رواج کو زیادہ سخت کر دیا اور آخر اس قدر قبیض لگا دی گئیں جو آج ہم دیکھ رہے ہیں۔ قسمتی سے ملک کی حالت ایسی واقع ہوئی تھی کہ نقاب ڈال کر بھی مسلم عورتوں کو گھروں سے باہر جانا دشوار تھا اور اس سے عورتیں چلنے پھرنے کی آزادی سے محروم ہو گئیں لیکن اس آزادی کا ان کی ہنسیں عرب۔ ترکی۔ مصر۔ ایران۔ افغانستان۔ اور شمالی افریقہ میں لطف اٹھا رہی ہیں۔ کوئی بھی یہ ثابت نہیں کر سکتا کہ عورتوں کو زمانہ کی چار دیواری کے اندر محبوس کر دینے کے متعلق کوئی آیت یا حدیث موجود ہو۔ یہ قسمتی کا نتیجہ محض تمدنی رواجوں کے غالب آنے اور پھیلنے سے برآمد ہوا۔ لیکن احمد شہد کہ وہ سخت زمانہ اب بہت عرصہ ہوا کہ گزر چکا اور بیسویں صدی میں ہم ایسے زمانہ میں رہتے ہیں کہ نسبتاً بہت امن چین ہو۔ زمانہ ماضی کے تمدنی حالات گزر چکے اور معدوم ہو گئے۔ اور متبدل حالات سے نئی صورت حال پیدا ہو گئی۔ پس ہمارا بڑا فرض ہو کہ حالات کا از سر نو جائزہ لیں اور دیکھیں کہ ہمارے لئے آج پُرانی بندش سختی کس قدر مطلوب یا حق بجانب ہو۔

اگر ہر دے کا رواج محض امر اور اونچے درجوں تک محدود ہوتا تو چنداں مضائقہ نہ تھا کیونکہ ان اونچے درجے کی خواتین کو معاشرتی میل جول کے موقع ملتے ہیں۔ گھروں کے اندر آسائش ہو۔ زمانہ بانچوں میں تازہ ہوا میسر ہوا اور اپنی ہم رتبہ خواتین سے ملاقاتوں کے موقع ملتے رہتے ہیں۔ لیکن اس سخت پرے کی رسم نے ستم ڈھایا جو متوسطین کی استورات کی جان پر کہ ان کو دکھیا ریوں کو اپنے تنگ نافوں میں کوئی آنکھ و سائش کا سامان میسر نہیں رہا۔ ان کو ورزش نصیب ہو نہ تازہ ہوا نہ زندگی کی کوئی اور معاشرتی سہولتیں

اس میں کیا شبہ ہو کہ اگر وہ اپنے حال پر صابر و شاکر ہیں تو اُس کا سبب یہی ہو کہ اُن کو اپنی مصائب کی واقعیت کا علم نہیں ہوا اور واقعہ یہ ہو کہ اُن کی صحت خراب ہو جاتی ہو۔ اُن کو مہلک بیماریاں ہو جاتی ہیں جن کا اثر اولاد پر پڑ کر نسل کو بدتر بنا رہا ہو۔ خوب کہا ہو کہ جماعت کی اہلی شیرازہ بندی یہ ہو کہ عورتوں کا درجہ بلند کیا جائے۔ یہی عورتیں نسل کی محافظ ہیں اور قوم کے مستقبل کے واسطے سامان مہیا کرتی ہیں، غور تو فرمائیے کہ اگر آبادی کا آدھا حصہ دوا می طریقہ سے پیچھے ہٹا دیا جائے تو ہم کیسے توقع کر سکتے ہیں کہ اُن کے بیچے دوسری جماعتوں کے بچوں کے ہمسار اور مقابلہ میں اوسط سے اونچے ہونگے۔ ہم میں سے ایسا کوئی ہے جس کو یہ تجربہ نہ ہوا ہو گا کہ نیچے درجہ کی عورتیں جو باہر نکلتی تازہ ہوتا میں پھرتی اور پردہ نہیں کرتیں۔ اور گھر سے باہر چُستی سے زندگی بسر کرتی ہیں زنانے مکان کے اسیر خواتین سے ہر حال میں تنومند اور مزاج کی مضبوط تر ہوتی ہیں۔

یہ تو ہر ایک مانتا ہو کہ موجودہ رواجی پردے میں بڑی بڑی خرابیاں ہیں۔ لیکن جو پردے کے حامی ہیں وہ یہی خیال کئے ہیں کہ پردے کی وجہ سے زیادہ بڑی بڑی بُرائیوں سے امن ہو۔ کوئی شخص جس نے مغربی تہذیب کی خرابیوں کی طرف سے قصداً آنکھیں نہ بند کر لی ہوں۔ یا اُس کو ان خرابیوں کے پوشیدہ کئے کی غرض ہو۔ اس سے انکار نہیں کر سکتا کہ عورتوں اور مردوں کو بے قید ملنے جلنے دیا جائے تو ضرور نقصان اور خرابیاں ہیں۔ مشرقی دماغ اُس بے قید آزادی کو جو مغرب میں عورتوں کو حاصل ہو اس نگاہ سے دیکھتا ہو کہ یہ آزادی دوسری حد کے پار جا رہی ہو لیکن مغرب میں بھی صرف پادریوں ہی کے درمیان نہیں بلکہ مُرتبین میں ایسے لوگ موجود ہیں جو یہ صلیبت محسوس کرتے ہیں کہ پانی سر سے اونچا ہو گیا۔ پس کیا تعجب ہے اگر کوئی ٹھیکہ ہندوستانی یہ حفظہ مقدم کرے کہ مغربی چھوٹ اُس کی مستورات کو نہ لگے لاس کے خلاف ہر ایک صاحب انصاف کو نیپلیم کرنا چاہیے کہ یہ بھونڈا نظارہ کس قدر مضحکہ خیز ہو کہ ایک معزز خاتون چار کراپے کے کہا روں کے کندھوں پر بند پالکی میں سوار چلی جا رہی ہو۔ اور یہ کس قدر بے معنی بات ہو کہ ہماری خواتین ایک جگہ سے دوسری جگہ جانے میں یوں ناچار بنا دی جائیں۔ اگر ہم کو دو مصیبتوں کا سامنا ہو تو لازم ہو کہ اُس مصیبت کو اختیار کریں جو آسان تر ہو۔

بَعْضُ الشَّيْءِ اَهْوَنُ مِنْ بَعْضٍ

”بعض مصیبت دوسری مصیبت سے ہلکی ہوتی ہو“ نفع نقصان اکثر تو اُم ہوتے ہیں۔ اِس دُنیا میں

نہ غیر مخلوط بھلائی ہے نہ غیر مخلوط بُرائی ہو ہم کو ہمیشہ نفع نقصان کا توازن کر کے یہ دیکھنا پڑتا ہو کہ آیا نفع کا پلہ بھلا ہو یا نقصان کا۔ چنانچہ اندازہ کی بہترین جانچ یہی ہو کرتی ہو کہ ہم یقین کے ساتھ یہ بات دیکھ لیں کہ بہ نظر کل کو نسا پلہ نفع رساں ہو۔ پس اب ایک پلہ میں تو ہموٹھٹھری ہوئی بالیدگی جسمانی خرابی اور اضافی بیکاری مع اس اثر کے جو اولاد پر پڑتا ہو لکھنا ہو اور دوسرے پلے میں وہ ترو دو فکر رکھنی ہو جو ہمو اپنی مستورات کی حفاظت و عافیت کی طرف سے دانگیر ہو۔ اس کے بعد ہم کو یہ سوال کرنا رہ جاتا ہو کہ سب باتوں کا لحاظ کرتے ہوئے ایسی نسائیت جس کی زندگی میں نسبتاً آزادی ہو خود مختاری اور جستی ہو جس کے ساتھ ساتھ تعلیم ہو تندستی کی بنیاد ہو زیادہ فایز ہو یا یہ سب اس امن و قناعت سے جو پردے میں حاصل ہو کم تر ہو۔ اگر ہم کو اس اطمینان ہو کہ پہلی حالت بہتر ہو تو ہمارا پہلا قدم اسی طرف اٹھنا چاہیئے کہ پردے کے رواج کی سختی کو ڈھیلہ کیا جائے۔

اب پردے کی رسم کی حالت یہ ہو کہ وہ پُرانا رواج ہو اور ایک زمانہ دراز سے اس کا احترام ہوتا چلا آیا ہو۔ کچھ تو اس کی بنیاد مذہبی عقائد پر ہو اور کچھ تمدنی ضروریات پر جو اس سے کسی کو انکار نہیں ہو سکتا کہ پردے سے مذہبی معتقدات کسی قدر ضرور وابستہ ہیں۔ پس اس مسئلہ کو احتیاط سے ہاتھ میں لینا چاہیئے۔ مبادا کہ کسی کے عقائد کو صدمہ پہونچے۔ جس قدر ترقی اس سمت میں مد نظر ہو وہ رفتہ رفتہ حاصل کرنی چاہیئے پس کسی کا دل دکھائے بغیر میں بلا خوف تردید اس پر زور دوں گا کہ ہم کو فوراً اس پردے کے رواج کی طرف ہلنا قدم اٹھانا چاہیئے جو تجاویز میں رائج ہو اور اس پر کسی مذہبی شخص کو اعتراض نہیں ہو سکتا۔ یہ تو حقیقت ہو کہ ہندوستانی خواتین جب حج کو جاتی ہیں تو آزادی سے پھرتی ہیں اگرچہ نقاب پوش ہوتی ہیں۔ اور معمولی زندگی کے ضروری سب کام کرتی ہیں اور در صورتِ دکان سے خرید فروخت بھی کرتی ہیں۔ پس جب یہ خواتین حج سے واپس آتی ہیں تو وہی طریقہ کیوں نہیں اختیار کرتیں جو حجاز میں اختیار کیا تھا۔

پہلی تدبیر کے طور پر یہ طریقہ ایسا ہو کہ مطلق قابل اعتراض نہیں ہو اور اس سے یقیناً بہت سے نقصان کا تدارک ہو جائے گا جو سر و دست موجود ہیں۔ میں کہے دینداروں کو جوش و ولانا نہیں چاہتا کہ ابھی سے یہ دُشوار سوال پیش کر دوں کہ پھر اس کے بعد کیا طریق اختیار کرنا ہو گا اور اس کا کب وقت ہو گا۔ میں خیال کرتا ہوں کہ اس کا انحصار پہلے تجربہ کی کامیابی پر ہو۔ اس کی بابت نفع نقصان کا پہلے تجربہ کر لیا جائے اور یہ تجربہ ہی بتا دے گا کہ آیا ہم کو قدم آگے بڑھانا یا پیچھے ہٹانا چاہیئے۔ اس بحث کو بغیر یہ کہے ہوئے میں ختم نہیں کر سکتا

۳۰
کہ ہماری جماعت میں ہر بانی نفس تکم صاحبہ جو پالنے پر نفیس مثال دکھادی ہو اور تکم صاحبہ کی شخصیت ایسی عظیم الشان ہو اور ایسا معیار ہو کہ طبقہ نسواں کس حد تک ترقی کر سکتا ہو۔

مسلم عورتوں کی بیکاری

چونکہ ہماری مستورات پر روے کی چار دیواری میں بند ہیں اس لیے اُن کو بیکاری میں زندگی بسر کرنی پڑتی ہے مقامی علی کا روبرو سے وہ اس لیے مہمل ہیں کہ باہر کی دنیا کی اُن کو ہوا نصیب نہیں اور نتیجہ یہ ہو کہ اُن کو کسی پیشہ میں مصروفیت کا موقع نہیں ملتا۔ کوئی شک نہیں کہ انتظام خانہ داری اور بچوں کی تربیت کو ایک سلیقہ اور تعلیم چاہیے اور اس میں مستورات کا بہت سا وقت صرف ہو جاتا ہے۔ لیکن اگر مستورات کو کافی تعلیم دی جائے اور وقت مناسب طریقہ سے کام میں لایا جائے تو گھر کی بیوی اپنے گھر کو نہایت خوشنما بنا اور کنبہ کی مسرت کو بڑھا اور ضروری آسائشوں میں اضافہ کر سکتی ہے۔ لیکن بہت سے گھر ہیں جہاں ناخواندہ اور غیر تعلیم یافتہ عورتیں ہیں گھر کے حسن انتظام کی طرف کافی توجہ نہیں کی جاتی اور خالی وقت کا بلی اور بیکاری میں گنوا دیا جاتا ہے کیونکہ ان مستورات کو یہی معلوم نہیں کہ وہ کریں تو آخر کیا کریں گھر کا انتظام عورتوں کے خاص دائرہ عمل میں ہو اور اگر اُن کو کافی تربیت ہو تو کنبہ کی بہبود دینا بہت کچھ ترقی دے سکتی ہے۔ عورتوں کو خاندان کی آمدنی میں مدد دینی چاہیے غیر ضروری اخراجات بند کرنے چاہئیں۔ اور یہ خرچ عورتوں کی اپنی محنت سے بچ سکے ہیں۔ مستورات کو خانگی کفایت شعاری کا علم سکھانا چاہیے۔ عورتوں کا خالی وقت موزے وغیرہ بننے سینے اور سُوت کا تنے میں صرف ہونا چاہیے نیچے درج کی عورتیں خوب چرچہ کا تھیں۔ اور یہ قدرتی ہو کہ تعلیم یافتہ بیویاں عمدہ دلچسپ کتابیں پڑھیں اور یہ ایسی کتابیں ہوں جن میں تعلیم دینے کا مواد موجود ہو۔ مناسب درجوں کی عورتیں خانگی صنعت و حرفت۔ ہاتھ سے چلانے کی کلوں سے جو خاموشی سے گھروں کے اندر چلائی جاسکتی ہیں کافی کام پاسکتی ہیں میں یہاں پر اُن بیویوں کا حوالہ نہیں دے رہا ہوں جو بہت ترقی کر چکی ہیں۔ جو اعلیٰ تعلیم حاصل کر چکی ہیں اور جن کے واسطے تعلیم دینے اور طبی صیغہ کی خدمات کھلی ہوئی ہیں۔ لیکن عمومیت کے ساتھ میں مسلم عورتوں کا ذکر کر رہا ہوں کہ اُن کا بیکار رہنا بھی ہمارے اضافی افلاس کا ایک سبب ہے کیونکہ آبادی کا آدھا حصہ ایسا موجود ہو جو حصولِ معاش میں حصہ نہیں لیتا۔ ہم کو لازم ہو کہ اپنی عورتوں کو مفید اور جھانک بنائیں اور وہ خاندان کی آمدنی میں اضافہ کریں اور اس سے مصیبت کے بار کو گھٹائیں۔

غیر صحیح اشتراک خاندان

اپنے ہندو برادران کے نہایت قریب ہمایہ ہونے کا ایک نتیجہ یہ ہوا ہے کہ ہم نے سماجی اشتراک خاندان کا طریقہ جزوی طریقہ سے اختیار کر لیا ہے۔ ہمارا قانون وراثت ہندوؤں کے قانون وراثت سے بالکل مختلف ہے۔ جائیداد میں شرکت ملکیت جس میں حق عودسی موجود ہو ہمارے یہاں نہیں ہے۔ ہندوؤں کے نظام عمل اور ان کے قوانین سے خاندانی جائیداد یکجا محفوظ رہتی ہے ہم کو حاصل نہیں ہیں۔ بلکہ ہم کو یہ نقصان ہے کہ خاندان کے نوجوان اراکین انھیں خاندان کے اراکین کے دست نگر ہوتے ہیں جن کی آمدنی ہوتی ہے اور جو کچھ کماتے ہیں۔ بہت سے قریبی رشتہ دار نہ صرف بھائی بلکہ چچا۔ ماموں۔ چچیر اور ماموں زاد بھائی اور دوسرے رشتہ دار ایک خاندان کی طرح اکٹھا رہتے ہیں اور کفایت اور پرورش کے لئے خاندان کے انھیں دو ایک اراکین پر جو روٹی کماتے ہیں بھروسہ کرتے ہیں۔ اگرچہ یہ بھروسہ کرنے والے بھی اکثر مدد اور مدد کرتے ہیں لیکن آمدنی میں ان کا کوئی قانونی حق نہیں ہوتا جیسا کہ ہمایہ ہندوؤں کا ہوتا ہے۔ پس تمام عمر کے واسطے یہ لوگ دست نگر رہتے ہیں اور سوائے بیکاری اور کاہلی کے اس طریقے سے کسی اور بات کی بہت افزائی نہیں ہوتی۔ کیسا اچھا ہوتا اگر یہ نوجوان متوکل اور قریبی رشتہ دار خود مختار ہوتے اور اپنی کمائی پر بھروسہ کرتے۔ اگر وہ کسی تجارتی کاروبار میں شریک بنائے جاتے تو اپنی محنت کے صلے میں ان کو معقول نفع ملتا ہے۔ اس قسم کا کوئی معقول مشغلہ یا دلچسپی موجود نہیں ہے تو مسلمین کا یہ طبقہ جس کو کوئی خاص کام نہیں ہے بالکل کاہل اور کمزور ہو گیا ہے۔ ان لوگوں کو وقت کی مطلق قیمت نہیں کیونکہ وہ گھروں پر بیکار بیٹھے ہوئے ہیں۔

دنیائیں تہذیب و شائستگی کے انقلاب و زوال ہو چکے ہیں۔ ایسے زوالوں کے اسباب تاریخ کا مطالعہ کرنے والا دریافت کر سکتا ہے۔ ابتدائیوں ہوتی ہے کہ قوم کی تمدنی عادات و حالات میں تبدیلی شروع ہوتی ہے۔ اور جہاں ایک دفعہ بیکاری۔ سستی اور کاہلی کی طرف رجعت ہوئی یا عیش و عشرت اور لذت لسانی میں حد سے فراوانی عمل میں لائی گئی۔ پس وہاں افراد ہی بدتر نہیں ہو جاتے بلکہ تمام کا تمام آواز بگڑ کر نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ قوم اپنے اعلیٰ صفات کے اعتبار سے ٹھٹھہر کر رہ جاتی ہے۔

ہماری یہ عادت ہونی چاہیے کہ ہم ہر لمحہ اپنے دل سے یہ سوال کرتے رہیں۔ کیا ہم بیکار ہیں؟ کیا ہم اپنی چھٹی تندرستی اور مضبوط مزاج کو قائم رکھ کر اپنی آمدنی بڑھائے کو زیادہ کام کر رہے ہیں؟ کیا ہم بیلا تعلیم کا لحاظ رکھتے ہوئے اپنے خرچ سے زیادہ کم کر رہے ہیں؟ کیا ہم پس انداز کرتے ہیں اور کسی آرٹس وقت کی واسطے

ہم نے کچھ جمع کیا ہے؟ کیا ہم نے اپنے بچوں کی پرورش اور تعلیم کا کچھ سامان کر لیا ہے؟ یا اگر ہم اچانک مر جائیں یا کسی سبب سے ناقابل ہو جائیں تو پسماندگان کا انتظام پرورش کیا ہے؟ کیا ہم نے اُس وقت کے واسطے کچھ مرایہ ہم ہونچا لیا ہے جبکہ ہم بوڑھے ہو کر کام کرنے کے لائق نہ رہیں گے یا ہم بیمار ہو جائیں گے یا ایسی ہی قسم کے اور وجوہ پیش آجائیں گے؟ کیا جہان تک ممکن ہے اور ہم میں قابلیت ہے؟ اُس حد تک ہم اپنے خاندان کے لئے مفید ہیں اسی طرح اپنی جماعت اور اپنے ملک کے واسطے کیا ہم کارآمد ہیں۔ اگر ان سوالوں کا جواب ہم اثبات میں لے سکیں تو ہم کو یقین ہونا چاہیے کہ ہم ایماندارانہ باقاعدہ اور مفید زندگی بسر کر رہے ہیں اور پورا پورا اپنا فرض ادا کر رہے ہیں۔

کلب کی زندگی

کلب کی زندگی کو ابھی ہندوستان میں ہم نے ترقی نہیں دی ہے جس کا مغربی شایستگی نے ارتقا کیا ہے دوسرے شایستہ ممالک میں کلب موجود ہیں کلب کے ارکان جمع ہو کر تبادلہ خیالات کرتے اور تمدنی مساوات کے ساتھ ملتے ہیں۔ ایسی افادہ گاہیں تمام دن کی شدید محنت کے بعد فوراً دل بہلانے اور ستانے کا موقع دیتی اور زندگی کو بانش بانی ہیں۔ اگر کلب انجمنیں اور مطالعہ کے کتب خانے قائم ہو سکیں اور ان کی تعداد زیادہ ہو تو شام کو اپنے بچے ہوئے وقت میں لوگوں کو معلوم ہو کہ وہ کیا کریں۔ نوجوانوں کے لئے باہم ملنے جلنے کی آسانیاں تو اس سے بھی زیادہ کم ہیں۔ اور چند ہی ایسے مقام ہیں جہاں خواتین کے پردہ کلب قائم ہیں۔ اس بات کے جاننے سے بہت کچھ سیکھا جاسکتا ہے کہ دوسری خواتین لباس کس طریقہ کا پہنتی ہیں گفتگو کس طرح کرتی ہیں ملنے جلنے کی وضع کیا ہے۔ لیکن اس طرح کی تعلیم جو بہتر تعلیم کہلاتی ہو اور براہ راست وہ نہیں دی جاسکتی ہے ہماری خواتین کے واسطے ممنوع ہو گئی ہے کیونکہ باہم ملنے جلنے کا اون کو موقع نہیں ملتا

تفریح

کیسے افسوس کا مقام ہے کہ ہمارے متوسط اور نیچے درجہ کے واسطے سیر و تفریح کا جو کچھ رہتہ کھلا ہوا ہے وہ بس اسی قدر ہے کہ شہر اور بازاروں کی دھوئیں سے اٹی ہوئی گرد و لود سڑکوں پر شام کو پیدل پھریں گھر سے باہر کی ورزش اور کھلی ہوا کے کھیل رمنوں اور سبزہ زاروں اور دوسرے عام مقاموں میں ان کو تیسرے نہیں اگر لوگوں کے دلوں پر یہ بات نقش کی جائے کہ پھیپڑوں کو تندرست حالت میں رکھنے کے لئے ناناہ اور صاف ہوا اکثریت سے ہیا کرنے کی کس قدر ضرورت ہے تو ہماری عادتوں میں بہت کچھ ترقی ہو سکتی ہے۔ ہندوستان میں

ایسے مہلک امراض سے جیسے بل اور دمہ ہیں کثرت سے اموات ہوتی ہیں۔ اور بہت تھوڑے ایسے لوگ ہیں جن کو یہ اصلیت معلوم ہو کہ وہ جو مہلک بیماریوں کا شکار ہو جاتے ہیں تو اس کا سبب یہ ہو کہ جسم کی مٹا پرورش کے واسطے اُن کو ضروری کافی تازہ ہوا میسر نہیں آتی۔

جسمانی صفائی

مذہب اسلام سے بڑھکر کسی نے بھی جسمانی صفائی کی تاکید نہیں کی ہو یعنی خاص حالتوں میں غسل واجب کر دیا ہو اور پانچ دفعہ روزانہ وضو کا حکم دیا ہو۔ اچھی تندرستی کا جسمانی صفائی ایک جزو ہو۔ ایک غریب آدمی کے چھٹے اور پونڈ لگے ہوئے کپڑے اگر صاف ہوں تو انکھوں کو کبھی بُرے نہیں معلوم ہوتے نفرت پیدا کرنے کے بجائے وہ ہمدردی پیدا کرتے ہیں۔ لیکن میلے چہرے۔ ہاتھوں اور کپڑوں سے بگن پیدا ہوتی ہو اور پتہ چلتا ہو کہ یہ شخص عادت کا گھنونا اور اذیت خیز خیال کا بھی تربیت سے ہمیشہ صفائی کی عادت پر پیدا ہوتی ہو۔ چنانچہ ابتدائی تربیت کی حالت ہی میں بچوں کو صفائی کی عادت سکھانی چاہیے تاکہ بچپن ہی سے صفائی کے عادی کر دیئے جائیں تو رفتہ رفتہ اُن میں احساس تیز ہو جائے گا اور میل اور گھنوں پن سے اُن کو نفرت ہو جائے گی۔ یہ ناسف کا مقام ہو کہ متوسط اور نیچے درجوں میں صابون کا استعمال ابھی عام نہیں ہوا ہو اور صابون کی وہ قدر نہیں جانتے۔ صابون کے استعمال سے صرف یہی نہیں ہوتا کہ چڑھا صاف اور آجلا ہو جاتا ہو۔ نہیں صابون تو مسام دار چڑھے سے میل کو دور کر دیتا ہو اور پھر جسم سے خوب قدرتی پسینہ کے ذریعہ سے نجاسات خارج ہوتے ہیں۔ میری خواہش ہو کہ پرائمری مدارس میں صابون کا استعمال اس طرح لازمی کر دیا جائے جس طرح الہ آباد کے مجیدیہ اسلامیہ اسکول میں لازمی کر دیا گیا ہو۔ اس مدرسہ میں ہر صبح کو صابون۔ گاڑھے کی تولیاں اور کثرت سے پانی مفت دیا جاتا ہو اور ہر لڑکے کو یہ تاکید ہو کہ اگر پاؤں نہیں تو ہاتھ نہ اچھی طرح دھو کہ درجہ میں سبق پڑھنے کو آئے اس طرح اُمید کی جاتی ہو کہ بچپن ہی میں لڑکوں کے درمیان نئی عادتیں پیدا ہو کر پھر اُن کے گھروں میں بھی ان عادتوں کا رواج ہو جائے گا۔

تہذیبی رسوم نے ہمارے اخلاقی زندگی پر اثر ڈالا ہو

مُسکرات اور منشیات اجتناب

اسلام ہی صرف ایسا مذہب ہی جس نے محو نوشی کی تہذیبی بلا کی پورے اثر کے ساتھ گرفت کی ہوسچیت کا

یہ حال ہو کہ مصطبلغ اور عشاءے ربانی کا مسئلہ وہاں موجود ہو اور اس سے شراب نوشی کی اگرچہ واقعی تحریک تو نہیں ہوتی تاہم کم سے کم اس نے شراب خواری کو ممنوع قرار نہیں دیا پس تمامی دنیا کے مذاہب میں اسلام ہی وہ مذہب ہے جس نے شراب خواری پر پُر زور الفاظ میں لعنت بھیجی اور اس کو قطعی حرام قرار دیا۔

قرآن مجید کے الفاظ یہ ہیں ”يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا أَرْثَامٌ كَثِيرٌ وَمَنْ أَفْجُزَ لَذَائِمِهِمْ أَلْكَرُ مِنْ لَفْعِهِمَا“ (تجھ سے پوچھتے ہیں حکم شراب کا اور جو بے کا تو کہہ ان میں گناہ بڑا ہے اور فائدے بھی ہیں لوگوں کو اور ان کا گناہ فائدہ سے بڑا ہے) (سورۃ البقرہ رکوع ۲۰)

صدیوں سے متجاوز نوشی کرنے کے بعد مغربی تہذیب نے مو نوشی کی خرابیوں کی کھلیت اب محسوس کرنی شروع کی ہے۔ جینک امریکہ نے پیش قدمی کی ہے اور اپنے قصد سے کہ ”خشک امریکا“ پیکرے اس نے دنیا کے سامنے اس معاملہ میں اسلامی نقطہ کی نظیر پیش کی ہے اور ٹیمپرنس (پرہیز و اعتدال) کی تحریک میں نئی حرکت دی ہے۔ ۱۹۲۷ء سے جبکہ مو نوشی کی ممانعت پہلی دفعہ عمل میں آئی ہے اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ حیرت خیز کثیر سرمایہ جمع ہو گیا ہے۔ مزدوری پیشہ لوگوں کی حالت میں بڑی ترقی ہوئی ہے۔ خانگی زندگی بہتر ہو گئی ہے۔ تمدنی رشتے اور تعلقات خوشگوار ہو گئے ہیں اور جرائم میں نمایاں کمی ہو گئی ہے۔ اس موقع پر پریمیہ ہارڈنگ کے الفاظ کا اعادہ بہتر ہو گا ”ہر ایک جماعت کے مردوں اور عورتوں کو اب یہ جاننے کا موقع ملا ہے کہ ممانعت کے کیا معنی ہیں۔ وہ جانتے ہیں کہ اب فرض فوراً ادا ہو جاتے ہیں اور اپنی محنت مزدوری کا پیسہ جو پہلے او بآش خافوں میں برباد ہوتا تھا لوگ اپنے گھروں میں لاتے ہیں۔ خاندانوں کا لباس اور کھانا بہتر ہو گیا ہے۔ اور سینگ بنک میں زیادہ روپیہ جمع ہو رہا ہے“

ہمارے سامنے مسئلہ زیادہ آسان ہے کیونکہ امریکا میں ممانعت سے پہلے آبادی کا بہت بڑا حصہ شریعت سے مو نوش تھا ہمارے ملک میں فی صدی معدودے چند شراب پیتے ہیں۔ جبکہ عشاءے ربانی اور مصطبلغ نے مسیحی مذہب میں شراب پھکنے کی اجازت دی ہے۔ اسلام نے اس کو قطعی حرام کیا ہے۔ اور ہندو مت بھی اس کو برا سمجھتا ہے۔ امریکہ میں اکثر خود غرضی کی بنا پر پرہیز و اعتدال کی تحریک کے خلاف بڑی بے رحمی سے جنگ کی گئی۔ ہندوستان میں عام رائے مو نوشی کے خلاف ہے۔ اور آخر میں یہ ہو کہ امریکا کے لوگ نہایت ہی دولتمند ہیں جب کہ ہندوستان کی آبادی کا بہت بڑا حصہ نہایت ہی نادار ہے اور قریب قریب ایسا فاقہ زدہ ہے کہ امریکا کے آدمی سے اس کی آمدنی بیسواں حصہ بھی نہیں۔ اگر متحدہ عام رائے ممانعت کی پشتی پر

ہو جائے اور مجلس سے احتجاج کی صدا بلند ہو تو یقینی ہو کہ گورنمنٹ مان جائے گی اور امریکہ کی عمدہ مثال کی تقلید کرے گی۔ جو بدعت کے اعتبار سے نہایت مالداری اور رقبہ میں کم ہے اور ہندوستان سے اس کی آبادی کم اور آب و ہوا کے اعتبار سے زیادہ معتدل ہے اور جہاں معتدل و مہربانی ہمارے ملک جیسی منوشتہ تھی وہ افرادی معاملات نہیں ہیں جن پر ہم کو غور کرنا ہی یا جن کی ہم کو مذمت کرنی ہے بلکہ وہ تمام قوم کی مصیبت ہے جو نوشی کے اثر سے پیدا ہوئی ہے اور یہ نظارہ نہایت تاسف خیز اور جگر شکاف ہے۔ یہاں ایک نظیر موجود ہے جہاں یورپ کو مغربی ایشیا سے سبق حاصل کرنا چاہیے۔ تیرہ سو پچاس برس ہوئے کہ اسلام نے نوشی کو حرام قرار دیا تھا اور اسلامی ممالک کو دیکھ لو جہاں اعتدال اور شراب سے اجتناب کا عام دستور ہے اور شراب کا استعمال شاذ یا جائے گا۔ لیکن اب باہر کی دنیا پر نظر ڈالیے تو وہاں ترقی کی ابھی پہلی ہی منزل ہے پس ہمارا بڑا فرض ہے کہ اپنے پرہیز اور روشن مثال سے دنیا کو اپنا فخر زندہ کر کے دکھا دیں کہ دیکھ لو کس طرح اسلامی پوری جماعت جو تمامی دنیا کی آبادی کا دسواں حصہ ہے شراب سے یوں پرہیز کر سکتی ہے کامیابی کا فخر یہی ایک طریقہ معلوم ہوتا ہے کہ شراب نوشی کے خلاف عام رائے پیدا کی جائے۔ اور مخوروں کا میل جول بطور سزا کے روک دیا جائے یہ بری عادت جب متوسلین اور مزدوری پیشہ لوگوں میں پیوست ہو جاتی ہے تو پوری جماعت کے واسطے وہ ایک عذاب ہو جاتی ہے اور اولاد کی خوشحالی پر بڑا ہی منحوس اثر ڈالتی ہے مغربی کی مزدوری جو خود ان کی اور ان کے بال بچوں کی پرورش میں صرف ہوتی شراب کی نذر ہو جاتی ہے۔ پھر شراب کی ہوس پیدا ہو کر نوشی کی تندستی پر بڑا اثر پڑتا ہے اور تمامی خاندان پر مصیبت نازل ہو جاتی ہے پس تہو نہایت حزم و اعتیاد کے ساتھ اسلامی تعلیم پھیل کرنا اور اپنے رسول علیہ السلام کے نقش قدم پر چلنا چاہیے تاکہ مصائب کے غاروں میں گرنے سے ہم محفوظ رہیں اور یہ وہ غار ہے جس میں جو نوشی کی عادت و نوش کے واسطے پہلے سے تیار رکھتے ہیں۔

قمار بازی

قمار بازی کا وہی درجہ ہے جو نوشی کا اور قرآنی آیتہ دونوں کے خلاف ایک ہے قمار بازی کے بڑے اثر ایسے عام شاید نہیں ہیں اور اسی واسطے اس کے خلاف اس قدر شور و غل نہیں۔ دیوالی کے دنوں میں بڑا لالچ و انگیز ہوتا ہے لیکن تھوڑا بہت جو اتنا تمام سال برابر جاری رہتا ہے۔ ہم اس اصلاح کا انتظار کر رہے ہیں جو عام جوئے کے خلاف ہماری مہمیں جماعت آغاز کرنے کو ہے۔ یہ جو عام سڑکوں اور عام مقامات

اجازت سے دیوالی جیسے موقعوں پر کھیلا جاتا ہو اور ہرجاغت کے بھولے بھٹکے کو جوئے کی افسوسناک ترغیب ہوتی ہو۔ مگر مغربی ممالک میں تو قمار بازی خرمین، بیماری جیسی مشکل پکڑ لی ہو۔ طرح طرح کے قوانین اُس کو رکھنے اور قابو میں لانے کو وضع کیئے جاتے ہیں۔ اب لوگوں کو یہ اہلیت معلوم ہونی شروع ہوئی ہو کہ یہ نظر کرنا کھیلنا کسی ایک شخص کے لیے بھی مفید نہیں ہو۔ اتفاق اور واسطے اعتبار سے آخر کو نف میں وہ شخص رہتا ہو جو نہ مال لیتا ہو۔ رہے کھیلنے والے خود۔ تو قمار بازی صرف ایک تجویز و تدبیر ہو کہ روپیہ ایک کے ہاتھ سے دوسرے کے ہاتھ میں منتقل ہوتا ہو لیکن نتیجہ دونوں کے حق میں نہایت بُرا نکلتا ہو یعنی جیتنے والے کی تو اسراف کی عادت پڑ جاتی ہو اور ہارنے والا مصائب میں مبتلا ہو جاتا ہو۔ خوش قسمتی سے ہندوستان میں قمار بازی کے خلاف قانون موجود ہے جس سے یہ سستی کیجاتی ہو کہ عام قمار خانے رکھنے والے اور عام مقامات پر جو کھیلنا روک دیا جائے لیکن ہنوز قانون کافی سخت نہیں ہو کہ جوئے کی بلا کو قطعی مسدود کر دے۔ یہ اُمید کی جاتی ہو جو بچوں پر راجہ زیادہ قوی ہوتی جائے گی اور زیادہ سخت قیود کا نفاذ ہو جائے گا۔

ہندوستانی مسکرات

کشیہ کی ہوتی شرابوں کا تو مسلمانوں میں بہت عام استعمال نہیں ہو۔ لیکن ہندوستانی نشہ آور چیزیں جیسے گاجنجا۔ ایفون اور کچھلے سالوں سے کوکین کی استعمال میں جو شراب ہی کی طرح مضر ہیں ہندوستان کے مسلمان کمزوری ظاہر کر رہے ہیں۔ ان نشہ آور چیزوں سے استعمال کرنے والے لوگوں پر نہایت ہی خرب اخلاق اثر پڑتا ہو صحت تباہ اور پرانگندہ ہو جاتی ہو۔ اس کے عادی کسی سخت محنت یا لگاتار کام کرنے کے قابل نہیں رہتے۔ یہ عادت جماعت کی قوت چوس رہی ہو اور اُس کی تندستی کی بنیاد اندہ ہی اندر سے خالی کیئے دیتی ہو۔ بین الاقوامی لیگ اس عام مصیبت کی طرف اپنی بڑی توجہ مبذول کر رہی ہو اور اُمید کی جاتی ہو کہ ہندوستانی بھی اس کمپنی عادت کی بُرائی کے بدنتائج اور تندستی پر اُس کے مضرات کی اہلیت کو سمجھینگے اور اس آفت کا قطعی ہتھیال کر دیں گے۔

اور بھی بے شمار دوسری چیزیں ہیں جو ہماری اخلاقی زندگی پر بالواسطہ اثر کرتی ہیں اور یہ اثر نوجوانوں پر ہو رہا ہو لیکن اگر اُس نقصان و ضرر کا جو ان چیزوں سے ہو رہا ہو مناسب اندازہ کر لیا جائے گا تو وہ آسانی سے دفع کر دی جا سکیں گی۔

گندہ فحش لٹریچر

ارزاں اور ادنیٰ ذلیل قسم کے ناولوں اور ڈراموں کی فہرست سے بے شبہ بڑا ضرر پہنچ رہا ہو۔
 ان کا منشا صرف اسی قدر ہے کہ انسان جذباتِ رذیلہ کو تحریک دے دی جائے۔ ایسے مصنفین جن کو بوجہ تربیت و تعظیم
 ہوئی ہو ایسی کتابیں لکھ سکتے ہیں جن سے علم ادب مالا مال ہو جائے اور انسان کے بہترین محسوسات سے آہل
 ہو۔ لیکن یہ دُور کوڑی کے مصنف جن کی نظر تنگ ہو اور جن کا صرف یہی مقصود ہو کہ ان کی ذلیل کتابوں کی
 بکری ہو جس جماعت کے ادنیٰ طبقے سے فطرت رکھنے والے پڑھنے والوں پر نظر رکھتے ہیں۔ اور یہ انھیں لوگوں کی
 طرح کتابیں لکھتے ہیں جن کا پیشہ جذبات کو ابھارنا ہی ہے۔ وہ اپنی کتابوں کی خوبی سے بازار کو قابو میں لانا نہیں
 چاہتے بلکہ اپنی کتابوں کے شوخ گندیے بیان سے جو مرد اور عورت کے اندر بدترین ہیں اپنی کتابوں کی کٹھالی
 کی امید کرتے ہیں۔ کیونکہ ایسے مضامین پر محض غیرت و حیا کی وجہ سے اعلیٰ درجہ کے اہل قلم اپنا قلم نہیں اٹھاتے
 اس کی وجہ یہ ہے کہ ان انشاپردازوں کو بہتر مذاق عطا ہوا ہو اور تہذیب و ممانعت کو وہ پوری طرح ٹھوکر کھٹکھٹ
 دے رہے ہیں۔ نوجوانوں کی طبائع پر ایسی عمریں جبکہ وہ زوداثر پذیر ہوتی ہیں اور خود طبائع میں ایک ولولہ ہوتا ہو
 ان مخرب اخلاق کتابوں کا جیسا ضرر رساں اثر پڑا ہو اس کا اندازہ محال ہے۔ چنانچہ یہ گندہ لٹریچر ان اعلیٰ
 کتابوں سے جو محض تعلیم و تربیت کی غرض سے لکھی جاتی ہیں قطعی مجہد ہو۔ مجھے اندیشہ ہے کہ اس کی ذمہ داری قلم
 جماعت پر عائد ہوتی ہے۔ جب تک ان کتابوں کی مانگ رہے گی وہ برابر مہتیا کی جائیگی اور کچھ پروانہ کی
 چلے گی کہ چند منتخب افراد کے اخلاقی احساس کو صدمہ پہنچتا ہو یا نہیں۔ ایسے گندے لٹریچر کا اگر احتساب
 کیا جائے تو کام نہ چلے گا کیونکہ احتساب کی کافی رسائی نہیں ہو سکتی بلکہ علاج یہ ہے کہ تمامی جماعت کی
 طرف سے اصرار کے ساتھ ایک ایسی منظم کوشش کی جائے کہ اس گندے لٹریچر کی طرف مطلق توجہ نہ ہو اور
 وہ عمارت کی فطرت سے دیکھا جائے۔ اور جیسے ہی کہ اس کا بازار سرد ہوگا یہ گندہ لٹریچر خود بخود بند ہو جائے گا
 کیونکہ اس کی وبا تو صرف مالی فائدہ کی غرض سے آئی ہوئی ہے۔ لیکن سب سے زیادہ یقینی قدرتی طریقہ یہ ہے کہ گندہ
 اس معاملہ میں مداخلت کرے اور بڑے پیمانہ پر مجرموں کو سزا دے اور ضرر کا دوا نہ فوراً بند ہو جائے گا۔

بہت سے ایسے رسالوں کے متعلق بھی یہی کہا جاسکتا ہو جو اوپر کہا گیا جو بغیر انتخاب مناسب عشق و
 محبت کی کہانیاں شائع کرتے اور کہانیوں میں گہری دلچسپی قائم رکھنے کو کہ ان کی ہمیشہ سرپرستی ہوتی ہے ان
 کہانیوں کو ٹکڑے کر کے باقسط چھاپتے ہیں۔ اور اگر یہ ترکیب نہ کی جائے تو بہت تھوڑے لوگ خریدار ہوں

بہت سے روزانہ اور ہفتہ وار اخبار اس جستجو میں رہتے ہیں کہ کچھ ایسا مواد ہاتھ آئے جس سے جذبات کو بھان ہو اور ان اخباروں کی فروخت ہو اور بعض کو تو اس سے بید مسرت ہوتی ہو کہ قتل۔ ڈکیتی نہ مایہجر لوٹ۔ مار بچوں اور عورتوں کا سرقہ کر کے بھگلے جانا اور اسی قسم کے جرایم کی پوری تفصیلیں شائع کریں اور اسی قدر نہیں بلکہ وہ بڑی شرح و بسط کے ساتھ قسم قسم کی تجویزیں جن کو چور جل ساز۔ دغا شکار ایجاد کرتے ہیں اور دوسرے خراب قسم کے مقدمات کی مفصل رپورٹیں چھاپتے ہیں جن سے جذبات میں ایک جوش و خروش پیدا ہو۔ کیا ہم کبھی اس معاملہ پر غور کرتے ہیں اور یہ خیال کرنے کی کوشش کرتے ہیں کہ اس طوفان بے نیازی کے کثیر نشر و اشاعت سے کیسے کیسے ضرر ہو رہے ہیں۔ اور کیا ہم اس کی صلیت کو محسوس کرتے ہیں کہ یہ اخبار تحریری لکچروں اور مراسلت کے ذریعہ سے جرایم کا علم دوسروں کو پہونچانے کے درگاہ ہیں۔ میں امید کرتا ہوں کہ وہ وقت جلد آ رہا ہو کہ مجلس وضع قوانین اس معاملہ میں مداخلت کرے گی اور جرایم پیشہ لوگوں کی سولخ عمریاں یا خاص جرایم اور طلاق کے مقدمات کی تفصیلیں شائع نہ کرنے دیگی پشتہ پشت سے ایسی رپورٹوں کی اشاعت کی طرف سے عام مذاق بگڑ چکا ہو اور یہ صرف ہندستان ہی میں نہیں ہو بلکہ قریب قریب تمام دنیا کے شائستہ ممالک کا یہی حال ہو ا ورنہ ہمیشہ ہو کہ سوائے قانون کے اس کا قرا و قری اور کچھ علاج نہیں ہو۔ ہوس آف لارڈس کی حال کی مثال متعلق اُن رپورٹوں کے جو شادیوں کے متعلق شائع ہوا کرتی ہیں ہمارے پیش نظر ہو۔ ہمیں اُس مثال کو صرف قانون کے مقدمات پر منطبق ہی نہ کرنا چاہیئے بلکہ اسی قسم کے دوسرے مقدمات تک وسعت دینا چاہیئے۔

تھئیٹر اور بالکسکوپ (سینما)

اسی مساوات سے تھئیٹر اور اسٹیج پر تماشوں میں تہذیب کو نظر انداز کرنے سے ضرر پہونچ رہا ہو۔ اس میں تو کلام نہیں کہ تماشہ گاہوں میں وہی باتیں جو خانگی زندگی میں گزر کر کرتی ہیں دکھانے کا خیال کیا جاتا ہو لیکن اس کی کیا ضرورت ہو کہ عشق و محبت کا منظر متن و عن دکھایا جائے اور اس کی تو یقیناً ضرورت نہیں ہو کہ عشق و عاشقی کے ایسے پیغام و سلام جن سے سنجیدہ مزاجوں کو بگھن۔ نفرت اور صدمہ پہونچے اور فوجانوں کو غم اندوز بننے لگے تماشہ میں دکھائے جائیں چنانچہ حکمہ احتساب کو زیادہ ہوشیار ہو جانا چاہیئے اور وہ اپنے تئیں اسی حد تک محدود نہ رکھنا چاہیئے کہ تماشوں کی منظوری دے یا اُن کی ممانعت کرے کیونکہ اس سے مداخلت کو بہت تھوڑی گنجائش

رہ جاتی، بلکہ یہ کرنا چاہیے کہ جہاں تک اچھے اور پاکیزہ مذاق کے خلاف کوئی تماشہ کی تقریر پارٹ کرنا یا ناچنا قابل اعتراض ہو اس سب کو روک دے۔

سینما کے متعلق بھی یہی حالت ہے۔ لیکن احتساب کو سینما کے متعلق زیادہ دشواری کا سبب سامنا ہو کہ وہ سینما کے کسی حصہ میں ترمیم یا قطع برید نہیں کر سکتا۔ دوسری دشواری یہ ہو کہ زیادہ فلمیں امریکا اور یورپ کے تماشہ دیکھنے والوں کے لیے تیار کی جاتی ہیں جہاں طفولیت سے یہ تعلیم دی جاتی ہے کہ جو کچھ اچھائی اور نیکی ہو وہ شمال اور مغرب میں ہے اور جو کچھ بدی اور بُرائی ہو وہ جنوب اور مشرق میں ہے۔ پس جب مشرقیوں کی مضحکہ خیز تصویریں بائسکوپ کی چادر پر دکھائی جاتی ہیں تو ہندوستانی تماشہ دیکھنے والوں کو گھن آتی ہے۔ اکثر ایسا کیا جاتا ہے کہ ایک افریقی یا چینی اور کبھی کبھی ہندوستانی تماشہ کے بد معاش قرار دیکر چادر پر دکھائے جاتے ہیں کہ یہ ہی وہ لوگ ہیں جو حیثیت اور نظامانہ ایسے افعال کے مرتکب ہو سکتے ہیں جو زما نہائے ماضی کے وحشیوں سے سرزد ہو کرتے تھے۔ اصلیت بے حد ٹوڑی مڑی جاتی ہے اور اس سے یہ مدعا ہوتا ہے کہ کوئی نئی اور جذبات کو ابھارنے والی بات پیدا ہو۔ چنانچہ حد سے افزوں مبالغے کیے جاتے ہیں اور یہی وہ کوشش عام ہے کہ جن قوموں کے افراد کا بائسکوپ میں اس طرح مضحکہ کیا جاتا ہو ان قوموں سے مغرب والوں کی نفرت و حسرت میں ترقی ہو۔ ہم توقع کرتے ہیں کہ ایسے جھوٹے کینہ تو ز اور باجیانہ منظروں سے جو امور واقعی کا بگاڑنا اور خود دار لوگوں کی توہین ہے ہم محفوظ رکھے جائیں گے۔ ہم کو حاجت نہیں ہے کہ اپنے ہمسایہ افریقہ اور مشرقی ایشیا کے لوگوں کی فرضی بد معاشی اور غیر مہلی رسالت کی غلط تصویر ہم دیکھیں۔

اس سے اطمینان ہوتا ہے کہ گورنمنٹ ہند اس ضرر کی طرف سے قطعی بیدار ہے جو سینما کی چادر پر چھوٹی اور ناپسندیدہ کہانیوں کے ذریعہ سے دکھائے جانے سے پہنچ رہا ہے اور گورنمنٹ نے ایک مضبوط کمیٹی قائم کر دی ہے جو سینما کی فلموں کے احتساب کے متعلق تحقیقات کر رہی ہے۔

دشنام دہی اور بد زبانی

اس سے زیادہ بے حیائی اور نفرت کی اور کوئی چیز ہو سکتی ہے کہ جھگڑے، غصہ اور گفتگو میں دشنام کا استعمال ہو۔ اور بد قسمتی سے ہندوستانی جاغیوں کا ایک بڑا حصہ اس میں مبتلا ہے بہت ایسا

ایسا ہوتا ہو کہ قسم کی شکل میں غلیظ الفاظ استعمال کیے جاتے ہیں اور مطلق لحاظ نہیں کیا جاتا کہ ان گندے الفاظ میں جو کتناے مضر ہیں ان کی پوری صہلیت کیا ہو۔ جماعت میں یہ بُری عادت گویا ایک بے باہر اور کسی قدر یہ اس کا نتیجہ ہو کہ مرد اور عورتیں جدا جدا ہیں۔ ہمارا فرض اولین یہ ہونا چاہیے کہ ہم اپنی قومی زبان کو ناپاک جلوں سے پاک کر دیں گے۔ یہ عادت ابتدائی خراب تعلیم کا نتیجہ ہو اور یہ عادت بھی چھوٹ سکتی ہو اگر والدین اس طرف ذرا بھی توجہ کریں کیونکہ بچوں کو مہذب اور مناسب طریقہ سے تعلیم دینا ان کا فرض ہو۔

رقص و سرود کے جلسے

رقص کے جلسے ترتیب دینا انتہا درجہ حیا سوز ہو کیونکہ اس کی بدولت بدچلن درجہ کے لوگوں سے صحبت ہوتی ہو۔ اخلاقی پہلو سے جو بُرا اثر پڑتا ہو وہ بہت بُرا ہو کیونکہ چھوٹے بڑے سب ہی ایسے جلسے میں پہلو پہلو بیٹھتے ہیں جس جلسہ کا صرف منشا ہی یہ ہوتا ہو کہ جنابت میں ہیجان ہو۔ ایسے جلسوں میں شرکت کے اندر یہ راز مخفی ہو کہ ایسی بداخلاق زندگی کی طرف رہنمائی ہو۔ جو پیشہ زنا پیے گانے والے علانیہ بسر کرتے ہیں۔ اور بالواسطہ اسی پیشہ کی طرف جانے کی یہ ایک تحریک ہو۔ اگر ان لوگوں کا جو اس فن کے اجارہ دار ہیں ناچا بند کر دیا جائے نقصان اور ضرر کو بہت کچھ کم کر دیگا۔

بازاری عورتیں

ایک اور قابل توجہ رواج جس کے ساتھ اب تک اس ملک میں رواداری برتی گئی ہو اور جو کہ دوسرے ممالک کے اخلاقی احساس کو صدمہ پہونچاتا ہو کہ بازاروں اور عام گزرگاہوں میں بالائی منزل کے بالا خانوں اور نمایاں جھجھوں پر طوائفوں کو رہنے اور اپنی حُسن نمائی کی اجازت دی گئی ہو۔ فی الواقع ہر مذہب نے سوائے نخل کی حالت کے مرد اور عورت کے اختلاط کی ممانعت کر دی ہو۔ لیکن زمانہ حال کی دُنیا میں ہمیشہ ایسی جہتیں مجرماۃ جرم شمار نہیں ہوتیں۔ اب کسب کی اجازت کا قانون اسی ملک سے مخصوص نہیں ہو مگر بہت سے مغربی ممالک میں اس بداخلاق پیشہ کے عام طور پر جاری رکھنے اور علانیہ اُشنائیوں کی ممانعت کر دی گئی ہو۔ اگرچہ اس ممانعت سے یہ بُرائی موقوف تو نہیں ہو گئی ہو ہاں کسی قدر وہ قابو میں آگئی ہو۔ اب وہ وقت آگیا ہو کہ ہماری بازاریں ان مکروہ منظروں سے صاف کر دی جائیں اور اس کے واسطے محو و مقامات کی قید لگا دی جائے۔ اس جانب

بظاہر پہلی کارروائی یہ ہوگی کہ طوائفیں مجباً کر کے کسی خاص مقام پر جو ان کے واسطے مخصوص کر دیا جائے
 بساوی جائیں۔ عام کوچوں میں ان کی موجودگی سے یہ ہوتا ہے کہ شرفاً اُس طرف خرید و فروخت کو جانا پسند
 نہیں کرتے۔ موجودہ نظام تمدن پر ان عورتوں کی یہ نمائش ایک طغ ہے۔ غیر ملک والوں کی نگاہ میں
 ہم سبک ہوتے ہیں اور ثابت ہوتا ہے کہ اس حیا سوز نمائش سے ہم کسی قدر حشمت پوشی کرتے ہیں۔
 ایسے رواج جن سے ہماری اقتصادی زندگی پر اثر

پڑتا ہے

سب سوالوں سے زیادہ اہم سوال ربوا یا بیاج خوری کا ہے جس کے متعلق یہ خیال کر لیا گیا ہے
 کہ وہ ”سود“ کے مساوی ہے۔ اس کا جواز خالص مذہبی تصفیہ کا معاملہ ہے۔ اور اس کے متعلق صرف علماء ہی
 نطق رائے دینے کی اہلیت رکھتے ہیں۔ لیکن چونکہ اس معاملے سے مسلم جماعت کی اقتصادی بہبود پر
 اثر پڑ رہا ہے لہذا اس مسئلہ پر ہر ایک صورت اور نقطہ نظر سے بحث اشد ضروری ہے اور یہ دیکھنے کی شوق
 ہونی لازم ہے کہ آیا اس دشواری کا کوئی علی حل ہے یا نہیں۔ اس میں کسی طرح کے شبہ کے گنجائش نہیں
 کہ ربوا کی اسلام میں ممانعت ہے۔ قرآن مجید کے صریح الفاظ یہ موجود ہیں: ﴿لَا تَاْكُلُوا اَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ﴾
 ﴿مُضْطَفَةً﴾ ﴿يَوْمَ الْقِيَامِ﴾ ﴿اِنَّكُمْ كُنْتُمْ عَنْهَا﴾ ﴿مَعْرِضِينَ﴾ ﴿اِنَّكُمْ كُنْتُمْ عَنْهَا﴾ ﴿مَعْرِضِينَ﴾ ﴿اِنَّكُمْ كُنْتُمْ عَنْهَا﴾ ﴿مَعْرِضِينَ﴾
 فیصل ہے۔ اختلاف صرف اُسی حال میں پیدا ہوا ہے جبکہ یہ جاننے کا قصد کیا جاتا ہے کہ ”ربوا“ کے اصل
 معنی کیا ہیں۔ یہ تو چھی طرح معلوم ہے کہ یہ آیت آنحضرت پر حضرت کی وفات شریف سے کچھ پہلے نازل
 ہوئی تھی۔ جبکہ آنحضرت صلعم مرض الموت میں مبتلا تھے۔ چنانچہ صحابہ اور متبعین کو یہ موقع نہ ملا کہ یہ وصیت
 تمام حضور انور سے ربوا کے مفہوم کو دریافت کر لیتے۔ چونکہ آنحضرت صلعم کی طرف سے ربوا کی کوئی شرح
 موجود نہیں ہے تو ظاہر ہے کہ ربوا سے وہی مراد ہوگی جو اُس زمانہ میں عرب کے درمیان سمجھی جاتی تھی
 اور جس کا اُس وقت عرب میں رواج تھا۔ اس میں بھی کچھ کلام نہیں کہ سود کی تجارتی وضع جس کا کل
 عام رواج ہے اور بینک میں روپیہ جمع کرنا جو تجارت و صنعت و حرفت کی جان ہیں ایسی باتیں ہیں کہ
 اُس ابتدائی اسلامی زمانہ میں ان کا وجود نہ تھا۔ لیکن ہاں بیاج خوری۔ خصوصاً یہودیوں میں موجود تھی
 اور اس رواج کے ماتحت دو گنے اور دو گنے سے دو گنے سود مرکب کی اجازت تھی۔ چنانچہ سود در سود
 کے اجتماع سے قرض کر لینے والوں کو ایک مصیبت اور بار کا سامنا تھا۔ اور مضحکہ ہوں کہ جن طریقے

قرض وصول کرنے کی اجازت تھی وہ طریقے ایذا رساں تھے۔ چنانچہ اب یہ ہمارے فاضل علماء کا کام ہو کہ اس امر کے متعلق فتویٰ صادر فرمائیں کہ از روئے قاعدہ مماثلت و مطابقت ربوہ کے بارے میں قرآن مجید کی مانعت زمانہ حال کے تجارتی سود پر کیا اثر اور حکم رکھتی ہے۔ میں ایسی جہالت نہ کروں گا کہ مذہبی محامل میں دست اندازی کر کے اپنی ذاتی رائے کا اظہار کروں۔ لیکن بلا شک و شبہ اس قدر حقیقت ضرور ہے کہ بعض علماء نے خاص ضرورت کی حالت میں سود کی بعض شکل کے جواز کا فتویٰ صادر فرمایا ہے اعلیٰ پایہ مجتہد مولانا شاہ مولوی عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ دہلوی۔ اور مولوی عبدالحی صاحب مغفور فرنگی محلی ٹکھنوی نے یہ فتاویٰ دیئے ہیں کہ ہندوستان میں سود لینے کی مانعت نہیں ہو سکتی۔ دوسرے علماء نے خاص صورتوں کی اجازت دی ہے۔ لیکن اس سے بھی انکار نہیں کیا جاسکتا کہ جمہور علماء کی رائے سود کے عدم جواز ہی کی طرف ہے۔

جیسا میں پہلے کہہ چکا ہوں۔ میں اس مذہبی بحث میں نہ پڑوں گا کیونکہ اس سوال کو گہرے خیال اور چہرہ احتیاط غور کے ساتھ نزاکت سے ہاتھ لگانے کی ضرورت ہے۔ لیکن میں اپنے موجودہ علماء سے یہ درخواست بلا خوف تردد کر سکتا ہوں کہ بعض خاص حالات کا لحاظ فرماتے ہوئے جنہوں نے موجودہ صورت حال کو پُرانے زمانہ سے کسی قدر بدل دیا ہے اپنی رائے کا اظہار کریں پہلی بات تو یہ ہو کہ جیسی بیلج (ربوہ) لینے کی مانعت ہو اسی طرح بیلج دینے کی بھی مانعت ہے۔ تو کیا ایسے ملک میں سود لینے کی مانعت ہونی چاہیے جہاں سود دینے کے متعلق شرع اسلام کا نفاذ نہیں کیا جاسکتا؟ ہاں اگر دونوں صورتوں کی یکساں مانعت ہوئی تو انصاف کا پتہ قطعی برابر ہو جاتا اور کچھ دشواری نہ تھی۔ لیکن غریب مسلمانوں کو تو ضرورت نے مجبور کر دیا ہے کہ روپیہ قرض لیں اور سود دیں اور بلاشبہ ان کو قرض مل نہیں سکتا۔ تو کیا ایک طرفہ مانعت انصاف کی بات ہے؟ فیصلہ طلب یہ سوال ہے کہ آیا موجودہ تجارتی سود بعینہ ”ربوہ“ ہو یا دونوں کے باہم کچھ مماثلت اور مشابہت ہی موجود ہے اور اس مماثلت اور مشابہت کو کہاں تک اور سود کی صورتوں میں کن انتہائی حدود تک وسعت و بڑھاتی ہے۔ تیسری بات قابل لحاظ یہ ہو کہ مانعت کا منشا تو یہ ہے کہ جس جنس کو تم پہلے رو اسی جنس کو زیادہ مقدار کے ساتھ واپسی کے وقت نہ لو۔ یعنی کم سونے کے مقابلہ اور معاوضہ میں زیادہ سونا اور کم چاندی کے بدلے میں زیادہ چاندی کیا مانعت کا اسی مساوات سے جب بھی اطلاق ہوگا کہ احتیاط کی

۳۳
 خاطر حیلہ شرعی سے چارہ جوئی کی جائے اور چاندی کے بدلے میں سونا یا نوٹ لیے جائیں؟ کیا جواز کی صورت اب بھی پیدا نہ ہوگی اگر سونا چاندی کرنسی نوٹ یا غلہ ایک دوسرے کے قائم مقام بنائے جائیں۔ شفع کے معاملہ میں توجیل کی اجازت ہو اور یہ حیلہ محض غیر مؤثر خیال نہیں کیئے جاتے جبکہ محض مشابہت اور مماثلت کی وجہ سے تجارتی سود پر تو خیال کیا جاتا ہے تو کیا وجہ ہو کہ حیلہ شرعی سے چارہ جوئی نہیں کی جاسکتی؟ ہر دنیا دار کے دل میں ایسے ہی سوالات قدرتا پیدا ہوتے ہیں اور ہم توقع کرتے ہیں کہ ہمارے فاضل علماء موجودہ دشواریوں پر توجہ فرمائیں گے اور چند دشواریاں قبل اس کے کہ علماء فقہ سے دینے کا عزم فرمائیں میں یہاں پر بیان کرتا ہوں۔

چونکہ مسلمانوں کو سود لینے کی ممانعت ہے لیکن سود دینے کے خلاف کوئی قید نہیں ہے اس لیے مسلمان نہایت عظیم خسارہ میں ہیں۔ بیلج خوری کو ہر طریقہ سے بند کر دیجئے چشم مار دشمن۔ لیکن ذرا انتظار فرما کر اس پر بھی توجہ فرمائیے کہ ہم بیلج دیتے تو یہیں لیکن لیں نہیں۔ تجارت جاری رکھنے کو سال کے بعض موسموں میں تو روپیہ کی اشد ضرورت پڑتی رہتی ہے اگرچہ دوسرے وقتوں میں بھی زیادہ ضرورت ہوتی ہے۔ اگر تجارت جاری رکھنی ہے تو روپیہ قرض لینا قطعی بند نہیں کیا جاسکتا۔ نئے خیالات یہ ہیں کہ سرمایہ بیکار نہ رہنا چاہیئے۔ جو شخص سرمایہ کام میں لگاتا ہے نفع حاصل کرتا ہے سرمایہ کے مختلف استعمال و منافع ہیں اور سرمایہ کو کام میں لگانا منفعت بخش ہے۔ روپیہ اب صرف تبادلہ کا ذریعہ نہیں رہا ہے بلکہ اس کی اپنی ذاتی قیمت موجود ہے اب کوئی ایسا سرمایہ ہاتھ نہیں آسکتا جب تک اس کے استعمال کا معاوضہ نہ دیا جائے۔ ایسا شخص جو سرمایہ سے خود تجارت نہیں کرتا وہ دوسرے کو روپیہ قرض دیتا ہے اور معاوضہ میں نفع کی توقع کرتا ہے۔ کیونکہ اگر اس سرمایہ کو وہ خود استعمال کرتا تو ضرور نفع حاصل کرتا۔ تجارتی کاروبار میں قرضہ ایک موقع کے انتقال کا قائم مقام ہے کہ سرمایہ سے روپیہ پیدا کیا جائے۔ قرض خواہ جو سود لیتا ہے فی نفسہ وہ اس نفع کا ایک حصہ ہے جو قرض لینے والے نے حاصل کیا ہے جس نے سرمایہ کسی کام یا تجارت میں لگایا تھا۔

غدر (۱۸۵۷ء) سے پہلے ڈوم دوپٹ کا عام رواج تھا۔ یہ ہندو قانون کے موافق رواج تھا کہ جس قدر روپیہ قرض دیا جائے اس کے دو گنے سے مع سود کے زیادہ نہ لیا جائے۔ برار سندھ اور احاطہ کلکتہ بمبئی میں اب بھی یہ رواج ہے لیکن وہ ہندو قرضداروں تک محدود ہے۔ مقامی طریقہ سے وہ قوانین

۴۴

اجمیر کے ضابطہ میں بھی موجود ہو۔ چنانچہ ”دوم دوپٹ“ کے ہوتے ہوئے قدیم زمانہ کے ہندوستان میں بیلچ کی انتہائی شرح کوئی جانتا بھی نہ تھا۔ پس کوئی دُشواری یا ضرر نہ تھا۔ لیکن انگلستان چونکہ انتہا درجہ کی صنعت و حرفت کا ملک ہو اور جہاں کے حالات مادی طریقہ سے ہم سے مختلف ہیں وہاں سود کی کوئی معین شرح نہ رہی بلکہ فسوخ کر دی گئی اور انگلستان کی گورنمنٹ نے سود کے ایکٹ ۱۸۵۷ء میں یہ منظور کر دیا کہ فریقین میں جس شرح سود پر معاہدہ ہو جائے چاہے وہ شرح کیسی ہی سنگین کیوں نہ ہو پس وہی قانونی شرح تسلیم کی جائے گی۔ بس یہی بنا ہوئی کہ ہندوستان میں بھی شرح سود کی کوئی قید نہ رہی اقتصادی حالت سے جب انگلستان کا ہندوستان سے مقابلہ کیا جاتا ہے تو یکساں قانون کے نفاذ سے ہندوستان پر قطعی اُلٹا اثر پڑ گیا۔ انگلستان میں تو شرح سود بہت گھٹ گئی لیکن ہندوستان میں شرح سود بہت زیادہ بڑھ گئی۔ اگرچہ سود کی وصولیابی کے متعلق ضابطہ میں بہت اصلاح ہوئی ہو اور غدر سے پہلے کے زمانہ کے مقابلہ میں اب زیادہ آسانیاں بھی ہیں اور اب عام امن اور انتظام حکومت میں ہائرداری موجود ہو پھر بھی نتیجہ یہی نکلا کہ شرح سود بڑھ گئی۔ حالانکہ ہونا یہ چاہیے تھا کہ شرح سود میں کمی کی طرف میلان ہوتا۔ اس طرح سے زمینداروں اور کاشتکاروں کو جو نقصان پہنچ رہا ہو وہ صرف مُسلم جماعت ہی تک محدود نہیں ہو۔ اگرچہ مسلم جماعت کو نسبتاً زیادہ صدمہ پہنچا ہے۔ پچھلی مردم شماری کی رو سے آبادی کی نسبت یہ کہ ۶۸ ہندو ۲۲ مسلمان اور ۱۰ فی صدی دوسری چھوٹی جماعتوں کے لوگ ہیں۔ پس سخت نادانی سود کا اثر غریب زراعت پیشہ لوگوں پر بہت زیادہ پڑا۔ ان میں ہندو کاشتکاروں کی غالب جماعت ہو اور ان کی جائدادیں اُن سے الگ ہو گئیں۔ دفعہ ۱۶ قانون معاہدہ ہند بھی جس میں اس نامناسب اثر کا حوالہ ہو جہاں تک شرح سود کا تعلق ہو۔ کارگر ثابت نہ ہوئی۔ نہ وہ ہم مانے جو نادانوں کے خلاف ہو کافی اثر کیا۔ پچاس برس کے تلخ تجربہ کے بعد آخر گورنمنٹ نے یہ محسوس کیا کہ نادانی شرح سود کی وجہ سے تجارت و حرفت پر مہلک اثر پڑ گیا ہو اور ملک کی ترقی رُک گئی ہو۔ چنانچہ نادانی شرح سود کے قرضوں کے ایکٹ ۱۹۱۷ء میں اب عدالتوں کو یہ اختیار دیا گیا ہو کہ جہاں اُن کی رائے میں معاملہ میں حد سے زیادہ سختی عمل میں آ رہی ہو وہاں وہ مداخلت کریں اور قرض سود کو گھٹا دیں۔ توقع ہوتی ہو کہ اگر عقل و فراست کے ساتھ تجویز میں کام لیا گیا تو اس جدید قانون کا مفید اثر ہوگا۔ روپیہ قرض دینے والوں کی حرص میں کمی ہو جائے گی اور آخر میں

شرح سود ایک مناسب حد پہنچ جائے گی جیسی دوسرے ترقی یافتہ شائستہ ملکوں میں حالت ہو۔ روپیہ قرض دینا آمدنی کا مفید ذریعہ ہے جس میں نہ محنت کی ضرورت ہے نہ کوشش کی۔ روپیہ اس بیوپار سے بڑھتا اور ایسی تیزی سے زیادہ ہوتا جاتا ہے کہ کسی اور پیشہ یا کاروبار سے ہونا ممکن نہیں۔ چنانچہ ہر ملک میں اور ہر زمانہ میں یہ بیوپاری مہاجن نہایت خوشحال رہتے ہیں۔ یہودیوں کو دیکھ لیجئے کہ تعداد میں کم رہا چنانچہ منتشر نہایت ستائی ہوئی قوم جس سے عام نفرت اور عداوت معلوم ہوتی ہے لیکن وہ خاموش اور مستقل طریقہ سے کوئی شرح سود پر روپیہ کا بیوپار کرتے رہتے رہتے روپیہ جمع کرنے میں کیسے حیرت انگیز طریقہ سے کامیاب ہوئے ہیں۔ جب خوشحالی کا یقین ہو جاتا ہے تو زیادہ سے زیادہ روپیہ پیدا کرنے کی حرص ہو جاتی ہے اور چونکہ دولت کے معنی ہیں قوت و اقتدار اس سے قرض دینے والا اپنی دولت کی قوت سے عاجز و قرضخواہ پر پورا دباؤ رکھتا ہے اور قرض لینے والا اپنی حاجت کی وجہ سے خود کو کوئی مناسب شرط قائم نہیں کر سکتا۔ پس اگر حکومت نے مداخلت نہ کی تو قدرتی نتیجہ یہی نکلے گا کہ ایک بے یقین کی طرف سے دباؤ بڑھے گا اور مطلوب فریق بے بس ہوگا قرضہ کی شرائط سخت تر ہو جائیں گی۔

مسلمانوں کو معلوم ہونا چاہیے کہ نادانی شرح سود پر قرض لینا صرف ہمارے ہی واسطے مضر نہیں ہے بلکہ تمام ہندوستان کے لئے ضرر رساں ہے۔ جب ہم خوشی سے اونچی شرح پر قرضہ لینے کو آمادہ ہو جاتا ہیں تو قرضہ دینے والا قرض دینے میں اغراض کرتا اور دوسری جماعتوں کے لوگوں کو بھی کم شرح سود پر قرضہ نہیں دیتا اور شرح سود کو رفتہ رفتہ بڑھاتا رہتا ہے۔ پس ہندوستان میں شرح سود جو زیادہ ہے اس کے کسی قدر ہم خود جو ابداہ ہیں۔ اور ان شرحوں کو مغربی ممالک کی شرحوں سے کچھ نسبت نہیں ہے۔

زیر امانت

سود کے خلاف خیالات ہیں ایسی شدت ہو گئی ہے کہ بہت سے اوقاف کے اُمناء وقف کا بچا ہوا زائد روپیہ بینک یا ڈاکخانوں کے سیونگ بینک میں جمع نہیں کرتے بلکہ خانگی لوگوں کے پاس امانت کیجیتے ہیں۔ ایسے افراد کے ہاتھ میں روپیہ جانے سے وہ روپیہ حقیقتاً بینکار نہیں رہتا۔ بلکہ اس کا فائدہ ان افراد کو جنھوں نے روپیہ اپنی امانت میں رکھا تھا پہنچتا ہے اور وقف کو مطلق نفع نہیں ہوتا۔ اس طرف بہت کم توجہ کی جاتی ہے کہ اس سے وقف کو کس قدر سخت نقصان پہنچتا ہے اس کا بھی کم خیال رکھا جاتا ہے کہ یہ روپیہ کس قدر خطرہ میں ہیں۔ یقینی یہ لوٹ و رفت کے روپیہ کو جو ان کے ہاتھ میں ہوتا ہے اپنے غرض

مقاصد میں استعمال کر کے فائدہ اٹھاتے ہیں۔ لیکن اس استعمال کے معاوضہ میں وقف کو وہ کچھ بھی نہیں دیتے یا دوسرے الفاظ میں یوں کہتے کہ اس روپیہ سے جو منافع اُن کو ہوا تھا اُس منافع کا کوئی حصہ وہ وقف کو نہیں دیتے۔ اس کے علاوہ وقف کو یہ بھی اندیشہ ہوتا ہے کہ اگر امانت رکھنے والا بے ایمان ہو جائے یا وہ بے ایمانی نہ بھی کرے اُس کا دوا لہ نکل جائے تو کل روپیہ مارا پڑے گا۔ چنانچہ اس معاملہ پر سب سے زیادہ توجہ ہونی چاہیے کہ ہر ایک ضلع میں اوقاف کاروپہ محفوظ امانت میں مثلاً بنک میں جمع ہونا چاہیے۔ اور غیر فمدا ر لوگوں کے ہاتھوں میں غیر کاروباری طریقہ سے نہ چھوڑا جائے۔ یہی حال اُن نجی افراد کا جو جن کو اپنا بچا ہوا روپیہ محفوظ رکھنا پڑتا ہے اور یہی حال پکے دیندار مسلمانوں کا ہے۔ ان لوگوں کا یہ حال ہے اگر سود کے حرام ہونے کا ان کو پکا عقیدہ نہ بھی ہو تو بھی احتیاط کی وجہ سے سود لینے کی تمامی صورتوں سے پرہیز کرتے ہیں۔ پس میں ان لوگوں سے اپیل اور درخواست کرتا ہوں کہ حفاظت ہی کا پہلو نگاہ رکھتے ہوئے ذرا وہ غور تو کریں کہ اس بیسویں صدی میں آیا اپنے پس انداز کو زمین میں گاڑ دینا۔ لوہے کے صندوقوں میں بند کر دینا اور ہر وقت چوری کا خطرہ رہنا۔ قیمتی زیورات میں تبدیل کر دینا جس سے صرف یہی نہیں ہوتا کہ روپیہ معطل ہو جاتا ہے بلکہ مستورات کے واسطے ذاتی خطرہ بھی پیدا ہو جاتا ہے اچھا یہ یا بہتر ہے اور دور اندیشی کی یہ بات ہے کہ اس سرمایہ کو گورنمنٹ کے محفوظ ڈاکخانہ کے بنک۔ امپیریل بنک آف انڈیا یا کسی دوسرے قابل اعتبار بنک اور گورنمنٹ کی ضمانت میں دیا جائے۔

امانتیں

ڈاکخانوں اور بنکوں میں جو روپیہ جمع کیا جاتا ہے اُس کے متعلق مجھے ایک معاملہ کا ضرور حوالہ دینا چاہیے جس کی طرف مسلم جماعت کی خاص ضروری توجہ ہونی چاہیے۔ اب فی صدی خاصی مسلمانوں کی تعداد نے یہ اہلیت سمجھ لی ہے کہ روپیہ امانت کرنے کا محفوظ طریقہ یہی ہے کہ وہ ڈاکخانوں اور بنکوں میں جمع کیا جائے اور اب اُن کی عادت ہو چلی ہے کہ اپنے پس انداز یا زائد روپیہ کو وہ ایسے ہی مقامات پر امانت رکھتے ہیں۔ لیکن ان امانت رکھنے والوں میں ضرورت سے زیادہ ایسے لوگ ہیں جو محض مذہبی خیال سے سود نہیں لیتے اور اپنے دعویٰ سے دست بردار ہو جاتے ہیں۔ قیمتی سے ان دیندار مسلمانوں کو اس سے شاید آگاہی نہیں ہے کہ یہ سود کا روپیہ جو وہ چھوڑ دیتے ہیں بحق سرکار جمع نہیں ہوتا۔ بلکہ

اکثر مکتی فوج کو دے دیا جاتا ہے یہ مانا کہ مکتی فوج نہایت قابلِ ستائش طریقہ سے غریب درجہ کے لوگوں میں تمدنی رفاه کا کام کرتی ہے لیکن اس کے ساتھ ہی ساتھ وہ عیسائی مذہب کی تبلیغ کی کارروائی کو بھی وسعت دیتی ہو۔ پس ان مسلمانوں کو جب اصلی واقعات معلوم ہو گئے تو کیا اس حال میں بھی بمقابلہ خلافتِ اسلام عام تحریک میں اپنا روپیہ دینے کے سود لینے کو وہ زیادہ بڑا گناہ خیال کریں گے؟ بہتر ہو کہ وہ خود اس سود کے روپیہ کو نہ لیں لیکن یہ بھی نہ کرنے دیں کہ یہ روپیہ خلافتِ شیعہ کام میں لگا یا جائے۔ طرح طرح کی دشواریوں کا حوالہ دیتے ہوئے میں نے مختلف سوالات کا قطعی فیصلہ کن جواب دینے سے قصداً اعراض کیا ہے۔ وجہ یہ ہو کہ یہ مسائل اپنی وضع میں نیم مذہبی ہیں اور ان کے جواب صرف مذہبی علماء ہی دے سکتے ہیں۔

افلاس

سچاس سال کی تحریک ترقی تعلیم کے بعد جس کا آغاز سر سید احمد خاں رحمۃ اللہ علیہ نے کیا تھا مغربی تعلیم کی طرف سے اب تعصب کسی قدر معدوم ہو گیا ہے۔ ہماری اعلیٰ تعلیم کے حصول کے رستہ میں اب سب سے بڑی روک تعصب نہیں ہو بلکہ ”افلاس“ ہے۔ بہت سے ہونہار و مستحق طلباء یہہ دیکھتے ہیں کہ ان کے والدین ان کو کسی یونیورسٹی کالج میں اس لیے تعلیم نہیں دلا سکتے کہ ہندوستان جیسے غریب ملک کو دیکھتے ہوئے کالجوں اور بورڈنگ (دارالاقامتہ) کے مصارف بہت زیادہ بڑھ گئے ہیں سبھی کے ساتھ یہ تعصب بھی باقی ہے کہ کسی پیشہ۔ تجارت۔ محنتِ صنعت و حرفت میں ہاتھ نہیں لگا یا جاتا۔ یہ تعصب یا کسرتِ شان کا خیال اس غلط فخر سے پیدا ہوا ہے کہ ہم عالی نسب اور اعلیٰ خاندان کے ہیں کس کے سامنے فریاد کی جائے اور کس سے درودِ دل بیان کیا جائے جبکہ ہم یہ دیکھ رہے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وہی اُمتی جو اونٹوں کو مالِ تجارت سے بار کر کے دمشق کو بیچنے کے واسطے لیجا یا کرتے تھے آج اس سنت سے اعراض کر رہے ہیں تو یہ بھی کہ جب ہمارے بزرگوں کی شریفانہ نظیر ہماری آنکھوں کے سامنے تھی تو ہم ان پیشوں کو اپنا فخر اور اپنی شان خیال کریں گے علاوہ ملازمت۔ سوداگری اور تجارت کے اور بھی تو بہت سے کام ایسے ہیں جن میں مصروف ہو کر ہم اپنی آمدنی بڑھا سکتے ہیں۔ مثلاً سیر کی کاشت۔ میوے کے باغات۔ گھروں کے اندر رہ کر۔ ستکاری۔ ہاتھ سے چلانے کی کلیں وغیرہ لیکن چونکہ ہم عرب کی تہذیب و شائستگی سے دور

جا پڑے اور صدیوں سے ابتدائی اسلامی تعلیم سے جدا ہو رہے ہیں۔ ہم میں وہی نصلتیں نشوونما پاگئی ہیں جو ہماری خوشحالی کی تباہی کا موجب ہیں اور ہم کو بدتر کرتی چلی جاتی ہیں۔ قبضہ سستی سے سوائے کھنے پڑھنے کے دوسرے پیشوں کی طرف سے ہمارے دلوں میں بیجا نفرت پیدا ہو گئی ہے۔ ہم کو فیذاش ہو گیا ہے کہ کاروبار یا تجارت کوئی ذلیل کرنے والے کام نہیں ہیں نہ وہ کھنے پڑھنے کے پیشوں کے کسی طرح حقیر ہیں۔ اور یہ کہ صرف کھنے پڑھنے کے پیشہ سے سات کروڑ مسلمانوں کی اب پرورش نہیں ہو سکتی ہے۔ یہ غلط خیال اس لیے جاگزیں ہو گیا ہے کہ یہ بات نظر انداز کر دی گئی ہے کہ کھے پڑھے لوگوں میں فیصدی چند ہی ایسے ہوتے ہیں جو اونچے درجوں پر پہونچ کر درخشاں ہوتے ہیں لیکن ہزار ہا ایسے ہیں جو ناکام و نامراد ہیں۔

گورڈر صاحب نے افلاس کی تعریف ان الفاظ میں کی ہے: ”ضرورت کی چیزوں کا ناکافی ہونا“۔ یہ تعریف مختصر اور بالکل صحیح ہے۔ جب مناسب صحت بخش غذا ہو۔ مناسب لباس ہو۔ صحت اور مکان ہو۔ طبی امداد موجود ہو۔ تعلیم ہو۔ معمولی ضروریات کی چیزیں مہیا ہوں تو عموماً افلاس نہیں ہے۔ خاص اسباب افلاس کے یہ ہیں کہ یا تو پیداوار ناکافی ہو یا نا انصافی کے ساتھ تقسیم یا نا برابر خرچ ہو۔ یہ باتیں اس وجہ سے پیش آیا کرتی ہیں کہ یا تو موقع قطعی مفقود ہو یا جہالت اور بے پروائی سے موجود موقع سے فائدہ نہ اٹھایا جائے۔ اس کی وجہ کہ مسلمانوں کی جماعت کی نہ جسمانی تندرستی اچھی ہے نہ ان کے چہروں پر شگفتگی ہے یہ ہو کہ ان میں امنگ۔ سرگرمی اور عزم و ہمت۔ حوصلہ۔ ایجاد باقی نہیں رہے ایک مدت بعد سے وہ زندگی کی کشمکش میں پڑے ہوئے ہیں اور متواتر دھکوں اور ناکامیوں نے ان کی جسمانی قوت کو خراب۔ ان کی جوش مہمت کو کُند ان کی سرگرمی کو پامال ان کے عزم کو برباد کر دیا ہے اور شکستوں کے خوف نے ان کو اُدا سی سے بھر کر توقع اور اُمید کے بجائے مردہ دلی کا شکار کر دیا ہے۔ اس نتیجہ کا اہل سبب ان کی وہ ناچاری ہے جو ان کے قطعی افلاس سے پیدا ہوتی ہے۔ جب کوئی نئی تحریک برپا کی جاتی ہے اتنا سوچا ہی نہیں ہوتا کہ وہ تحریک کامیاب ہو سکے۔ جب کوئی مفید مرکز قائم کیا جائے تو اتنا سوچا ہی نہیں ہوتا کہ وہ قائم رکھا جائے۔ اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ نیچے درجہ کے مسلمانوں نے سخت محنت کی ہے اور بڑی دھن سے جھانکشی کے ساتھ کام کیا ہے تاہم وہ سرمایہ داروں کے غلام رہے ہیں۔ اپنی سخت محنت کی بدولت ان کے روح و قالب کا ساتھ تو

رہتا ہو لیکن نفع کا سب سے زیادہ حصہ جو اُن کی محنت سے پیدا ہوتا ہو وہ سرمایہ دار کی جیب میں چلا جاتا ہو جو ان غریبوں کو قلیل مزدوریاں دیکر آپ جتن اُڑاتے ہیں۔ زیادہ غریب طبقے دستکاروں اور صناعتوں کے ہیں جن کو دن بھر کی شدید محنت کے بعد بہت تھوڑی مزدوری ملتی ہے۔ اُن کو زیادہ نفع نہیں ہوتا کہ وہ اپنی حالت کو قابل لحاظ درجہ تک سدھار سکیں۔ اُن کو اُن کی محنت کے بقدر مزدوری مل جاتی ہو اور کسی منافع کی گنجائش ہی نہیں ہوتی۔ صرف وہ سرمایہ دار جو اُن کو مزدوری پر لگاتے ہیں بڑے بڑے منافع حاصل کرتے ہیں۔ اگرچہ بعض وقت اُن کو بڑے بڑے نقصان بھی ہو جاتے ہیں۔ یہ افلاس ہی ہو جو تجارت، صنعت و حرفت اور نیچے درجہ کے لوگوں کی اقتصادی زندگی پر تنزل کا اثر رکھتا ہو۔ چنانچہ انھیں سے گداگروں کا اضافہ ہو گیا ہو کیونکہ افلاس ایک آدمی کو جھیک کی طرف اس طرح لیجا تا ہو کہ آدمی اُس کا مقابلہ نہیں کر سکتا۔ اور سب سے زیادہ اندوہناک یہ بات ہو کہ ہماری جماعت نے مصیبت کی صلیت کو جس طرف ہم مجبور ہو کر آتے ہیں بخوبی سمجھا نہیں ہو۔

حالت پر اپنی ہم کو کچھ افسوس بھی تو ہو
افسوس تو یہی ہو کہ افسوس بھی نہیں

کفایت شعاری

زندگی کی کامیابی کا راز کفایت شعاری ہو۔ اگر ہم ایک پیسہ بچاتے ہیں تو اُس کے معنی ہیں کہ ہم نے ایک پیسہ پیدا کیا۔ آمدنی کی بڑی مقدار آدمی کو ایسا امیر نہیں بناتی جیسا روپیہ پس انداز کرنے کی مقدار دولت مند کرتی ہو۔ ہر خاندان کی ضروریات کے لحاظ سے خرچ میں فرق ہوا کرتا ہو جس کے ساتھ معیار معاشرت کا بھی لحاظ ہوتا ہو۔ ایک بڑی آمدنی بھی ایک خاندان کو کافی نہیں ہوتی اُسی کے ساتھ یہ بھی ہو کہ اُس سے تھوڑی آمدنی دوسرے خاندان کو بس کتنی ہو۔ چنانچہ آمدنی کا لحاظ کرتے ہوئے خرچ میں تخفیف کر دینی چاہیئے۔ یہ عجیب ماجرا ہو کہ بہت سے کفایت شعار خاندان جن کی آمدنی قلیل ہوتی ہو کامیابی کے ساتھ اپنے مصارف میں کمی کر دیتے ہیں اور ایسے قلیل پر گزاران کر لیتے ہیں کہ یقین نہیں آتا۔ اس سے یہ ثابت ہوتا ہو کہ اخراجات کی زیادتی کا مدار زندگی کی اثر ضروریات پر اُس قدر نہیں ہو جس قدر معیار معاشرت پر ہو چنانچہ سادہ زندگی کے لیے مختصر آمدنی کافی ہو۔ ہندوؤں کی بڑی جماعت کی کامیابی اسی وجہ سے ہو کہ اُن کی زندگی سادہ۔ خوراک سادہ۔ اور لباس سادہ ہو۔ یہ بھی

حیرت کا مقام ہو کہ ہندوؤں کی آمدنی چاہے جس قدر قلیل ہو لیکن اس میں سے بھی کچھ نہ کچھ پس انداز کر لیتے ہیں۔ اس کے خلاف ان کے مسلمان بھائیوں کا یہ حال ہو کہ زیادہ آمدنیوں کے باوجود وہ بدون مقروض ہوئے نہیں رہتے۔ اس معاملہ میں ہماری فہمستی ہو کہ ہم ایسی قوم کے مقابلہ میں رکھے گئے ہیں جو نہایت معنی۔ کفایت شعار اور جزیرس اقتصادی قوم ہو اور صرف دال ترکاری پر اپنی بسر کر سکتی ہو۔ اگر ایسا ہی مقابلہ کی یہی حالت ہو تو لالہ جی یہی نتیجہ ہو گا کہ ہم بہت ہوتے چلے جائیں گے کیونکہ آمدنیاں ہمارا ہمارے پیچہ اونچے ہیں۔ اگر ہم اونچی طرز معاشرت رکھیں تو وہ اسی حالت میں حق بجانب ہو سکتی ہو کہ ہم میں اہلیت بڑھے کاہلی اور تضحی اوقات گٹھے اور ہم وقت کی اصلی قیمت سمجھیں چونکہ ہم اپنے مصارف گھٹا نہیں سکتے نہ اس قابل ہیں کہ زیادہ کمائیں ہم چھوٹے چھوٹے قطعات آرہی کی کاشت۔ چھوٹی چھوٹی دکانیں رکھنے اور دستکاری سے بھی خارج ہو گئے ہیں۔ چھوٹا کاروبار جس قلیل آمدنی ہوتی ہو ہمارے خاندانوں کی پرورش کے لئے ناکافی ثابت ہوا ہو چنانچہ قلیل آمدنی کے پیشے بھی ہمارے ہاتھوں سے نکل گئے ہیں۔ پس جب تک ہم یہ عادت نہ ڈالیں کہ جتنی چادر دیکھیں اتنے ہی پائیاں لیں ہماری اقتصادی زندگی کا مضبوط اور پائدار اساس پر بحال ہونا محال ہو۔ جب تک ہر شخص اپنے اوپر یہ لازم نہ کرے گا کہ ماہوار آمدنی سے ایک خاص معینہ رقم پس انداز کرے۔ اس سے چاہے ذاتی طور سے کسی قدر تکلیف بھی ہو۔ اور اسی کے ساتھ اپنی خواہشات لذت کو روک کے قرض لینے سے مذہباً خائف رہے۔ تب تک ہماری حالت سدھر نہیں سکتی۔ جب تک ہم آمدنی سے زیادہ خرچ کرنے کی برباد کلیات سے باز نہ آئیں گے اور اس بے سرو پا امید سے کہ ہم آئندہ کسی نامعلوم طریقہ سے قرضہ ادا کر دیں گے جو بڑی ضروریات کو پورا کرنے کے لئے قرض لینے کے لالچ کا شکار ہوتے رہیں گے تو بس یقین کر لیجئے کہ جس نتیجے میں ڈونا چاہیے ہو کر رہے گا اور پھر ہمارا پس ٹھکانا نہیں ہو۔ ہم کو جانا چاہیے کہ اگر ہماری موجودہ آمدنی ہمارے موجودہ اخراجات کو کافی نہیں ہوتی اور ہم کو قرض لینے کی ضرورت ہوتی ہو تو یہی آمدنی آئندہ ہمارے اخراجات کو کس طرح کافی ہوگی جن میں خاندان کے بڑھنے سے یقینی اضافہ ہو جائے گا اس کے سوا چاروں طرف گرائی ٹہرتی چلی جاتی ہو۔ پھر اس کے ساتھ اس ناکافی آمدنی میں اس قدر پس انداز کیسے ہو گا کہ ہم اپنا قرض بھی ادا کریں گے جو معہ سود کے اب دو چند سے زیادہ ہو چکا ہو گا۔

لباس کا معیار قائم کر دینے سے جس کا اقتصادی نقطہ خیال سے ارتقا ہوا ہو مالک مغربی میں

بہت کچھ بحث عمل میں آئی ہے۔ فاسسٹ آئی نے تو ایک قدم اور آگے بڑھایا ہے اور اُس کا یہ ارادہ ہے کہ زمانہ لباس کا بھی معیار مقرر کر دیا جائے۔ یہ وہ بات ہے جو چند سال قبل ناممکن خیال کی جاتی تھی۔ لیکن ہندوستان میں لباس میں وہ مبالغہ اور اسراف ہے کہ اُس کی کوئی روک ٹوک نہیں رہی ہے۔ ہو کہ ہمارے لباس ضرورتاً فنونِ خیاطی اور اچھے طرز و تراش کے ہوتے ہیں بلکہ وہ نمائشی، نہایت پُر تکلف اور بسا اوقات نہایت چمکیلے اور بھڑکیلے بھی ہوتے ہیں۔ ہندوستانی جلسے میں انوع و اقسام کے لباس نظر آتے ہیں جن کی طرح طرح کی بناوٹیں اور رنگ ہوتے ہیں۔ سر سے لیکر پاؤں تک کے لباسوں میں بے شمار اقسام کی وضع قطع کا ایک طوفان برپا ہوتا ہے۔ شمار سے خارج مضحکہ خیز اکثر ایسے لباس ہوتے ہیں جن کی بھڑک میں صفت اور رنگ کے تناسب کا کوئی احساس نہیں کیا جاتا۔ یعنی بد قطع اگرچہ زرق برق اور قیمتی صافنے اور سٹے ستارے سے منڈھی ہوئی زرد دوسری ٹوپیاں مٹوں پر ہوتی ہیں لیکن نیچے پاؤں میں ٹکے کا ارزاں جوتا نظر آتا ہے۔ پس نہ تو یہ تراش خراش ہو نہ فنون سے اسے کوئی واسطہ ہو نہ یہ خوش مذاقی ہی ہو نہ کفایت شعاری ہو۔

ایک بات اور خیال میں رکھنے کی یہ ہے کہ صرف روپیہ کا پس انداز کرنا ہی کفایت شعاری نہیں ہے۔ زیادہ بڑی کفایت شعاریاں تو یہ ہیں کہ جو چیزیں ہمارے قبضہ میں ہیں اُن کو محفوظ رکھیں اور ان کو زیادہ عرصہ تک چلائیں۔ اگر ہم اپنی زندگی کا یہ قاعدہ مقرر کر لیں کہ اُن چیزوں کی جو ہمارے قبضہ میں ہوں ہشت و حفاظت کریں اور ہر دفعہ جبکہ ہم روپیہ خرچ کرنا چاہیں یہ خیال کریں کہ کیا اپنی معقول آسائش کا لحاظ کرتے ہوئے ہم اپنی اس ضرورت کو روک سکتے ہیں۔ تو بس۔ ہماری اقصائی دُشوار یوں کا خاتمہ ہو جائے گا۔

اسی طرح سے اصولی طریقہ کے مطابق ہم کو اپنے کھانے کا بھی انتظام کرنا چاہیے۔ ہمیں ضرورت سے زیادہ یہ عادت ہو گئی ہے کہ عمدہ کھانوں کے بہت سے اقسام ہوں جن کا ہم کمر نادشوار اور جزو بدن ہونا مشکل ہوتا ہے۔ علمِ الاغذیہ کے مطالعہ کی سخت ضرورت ہے کہ بے شمار کھانے کی قسموں میں سے جو آدمی کے ہتعال میں ہیں ایسے کھانوں کا انتخاب ہو سکے جو بدن کو مناسب غذا پہنچا کر اُس کے نشوونما کا ذریعہ ہوں۔

۵۲ اسراف

زمینداروں اور تعلقہ داروں پر جن کے قبضہ سے جائیدادیں جلد جلد نکل رہی ہیں بھنو بخرچی اور اسراف ایک عذاب کی صورت میں نازل ہو بے باکانہ اسراف نے بہت سے خاندانوں کو فائدہ نہ کر کے تباہ و برباد کر دیا چنانچہ ہر مسلم کو اسراف کے خلاف قرآن مجید کی آیت شریف اپنے پیش خیال رکھنی چاہیئے وہ آیت یہ ہے: **وَكُلُوا وَشَرِبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ**، یعنی ”تم کھاؤ اور پیو لیکن اسراف نہ کرو تحقیق خدا اسراف کرنے والوں سے محبت نہیں کرتا“ (الاعراف رکوع ۳)

یہ سوال کیا جاسکتا ہو کہ اسراف کے حقیقت میں معنی کیا ہیں۔ جب ایک آدمی دوسرے معمولی دورانہ پیش شخص کے مقابلہ میں جو اپنی زندگی کی رفتار کے اعتبار سے اوسط درجہ کا ہوتا ہو زیادہ خرچ کرتا ہو تو زیادہ خرچ کرنے والا یقیناً اسراف ہو۔ روپیہ آنہ پائی کے ذریعہ سے اسراف کی پیمائش نہیں کی جاسکتی جس درجہ کا آدمی ہوتا ہو اسی کے موافق اسراف میں اختلاف ہوتا ہو مناسب معیار زندگی یہ ہو کہ آمدنی کی تناسب سے خرچ رکھا جائے خرچ کا معیار اس غلط نظریہ پر نہ ہونا چاہیئے کہ معاشرت میں ہمارا یہ حق ہے ہو یا زائد ہونی میں ہم اس رتبہ کے تھے یہی متکبرانہ خیال خاص غلطی ہو معیار زندگی قطعی اور بالکل اُس آمدنی پر منحصر ہونا چاہیئے جو ہم کو ہوتی ہو۔ پس جب آمدنی سے خرچ نہ بڑھے گا اور مقبول پس انداز بھی کیا جائے گا اور قرضہ نہ لیا جائے گا۔ اسراف نہ ہو گا۔ یہ تو فطرتی بات ہو کہ خیالات اور مذاق جدا جدا ہوتے ہیں لیکن اس پر تو زور دیا جاسکتا ہو کہ وہی چیز جو ایک شخص کی ضروریات میں داخل ہو دوسرے شخص کے واسطے صرف عیش کا حکم رکھتی ہو۔ یا اس کا عکس سمجھو۔ لیکن درجہ معاشرت کا ایک معیار یقینی ہونا چاہیئے خواہ کسی درجہ کا انسان ہو۔ اور وہ معیار آمدنی کے تناسب سے ہو۔ اگر ایک ہی درجہ کے کافی تعداد کے لوگوں کے طرز معاشرت کا اندازہ کر لیا جائے تو اس اوسط معیار کا آسانی سے یقین ہو سکتا ہو۔ چونکہ اس اوسط سے خرچ رفتہ رفتہ بڑھتا چلا جاتا ہو وہ زیادہ تر اسراف کی حد میں پہنچ رہا ہو۔ مولانا حالی نے سچ کہا ہو کہ جب ہماری جماعت غریب ہو تو پھر زیادہ خرچ کر دینا ایک عذاب ہو چنانچہ فرماتے ہیں ۷

اور اب کہ نہ دولت ہو۔ نہ ثروت ہو۔ نہ اقبال
گھر گھر ہو چھایا ہوا افلاس و فلاکت
ترغیب سخاوت کی ہو آب قوم کو ایسی
پرواز کی ہو چو نشیوں کو جیسی ہدایت

۵۳
اگر ہم اپنے بچوں کو اُن کے لڑکپن ہی سے یہ تعلیم دیں کہ وہ اپنے چھوٹے چھوٹے مصارف کا باقاً حساب رکھا کریں تو اسراف کی عادتیں اختیار کرنے کی طرف سے ہمارا میلان بہت کچھ رُک سکتا ہے۔ اس قسم کی تربیت سے بچوں کو ہمیشہ اپنی آمدنی اور خرچ پر نظر رکھنے کی ترغیب ہوگی اس طرح وہ زیادہ محتاط اور فضول خرچی سے دور ہو جائیں گے۔

بچہ راہ خیرات

اُن لوگوں کے ساتھ نرمی کرنے سے جو ہمارے پاس آکر مدد کے طالب ہوتے ہیں ہم غیر محسوس طریقہ سے گداگری کی ہمت افزائی کرتے ہیں۔ مالی مدد دینے کو ہم مہربانی خیال کرتے ہیں اور یہ تکلیف کر کے تحقیقات نہیں کرتے کہ وہ موقعہ مدد کا مستحق بھی ہیں یا نہیں۔ چنانچہ ہر گداگر کو دیکھتے لوگوں کے لیے ہماری نامناسب خیرات نے زندگی آسان کر دی ہے۔ اس نامناسب خیرات نے اُن کو کامل بیتما اور بیکار کر دیا ہے۔ اُن لوگوں کو جنہیں ہم فیاضی سے دیتے ہیں ہم بھیک مانگنے کا عادی بنا دیتے ہیں اور پھر یہ لوگ بھیک مانگنے کو ایک پیشہ اور باقاعدہ ذریعہ معاش خیال کرنے لگتے ہیں۔ اس طریقہ سے ہم ان لوگوں کو بیکار اور کامل بن جانے اور محنت کے میلان سے دست کش ہو جانے کی ترغیب دیتے ہیں ہماری فیاضی کا اُلٹا نتیجہ نکلتا ہے کیونکہ جن لوگوں کے ساتھ اس فیاضی کا اظہار کیا جاتا ہے یہ فیاضی اُن کا عزم اور ہمت لے لیتی ہے اور ایمانداروں سے اپنی روزی کمانے کے قابل اُن کو نہیں کھتی بے باکی سے بھیک اور خیرات دینا صرف بوجھ کا برباد ہی کرنا نہیں ہے بلکہ مادی طریقہ سے تمام قوم کے واسطے ضرر رساں ہے۔ بھکاریوں کے ساتھ ہماری نرم دلی بھکاریوں کو اپنی مصائب کے فرضی افسانے گھڑنے کی تعلیم دیتی ہے اور طرح طرح کے فریب سے وہ اپنی حاجتیں پیش کرتے ہیں۔ اس تعلیم کا نصاب ختم کرنے کے بعد اگر بہت سے کذاب مکار۔ چور اور دوسری وضع کے مجرم بن جائیں تو کیا تعجب ہے۔ اُسے دن یہ ہوتا ہے کہ ایک صاحب تشریف لاتے اور فرماتے ہیں کہ ریل گاڑی میں میرا سبب چوری کیا گیا۔ یا میرا سامان لوٹ لیا گیا۔ دوسرے کہتے ہیں کہ میرا رشتہ دار قریب پر مرگ ہے۔ یا جہنہ و تکفین کے واسطے خرچ کی اشد ضرورت ہے۔ یا میں مسلمان ہوا ہوں اور میرے اعزہ اور اقربا نے مجھے نکال دیا ہے۔ اور اس طریقہ سے ہمارے احساس ہمدردی سے اپیل کیا جاتا ہے۔ ہم اندھا دھند ان لوگوں کی مدد کرتے ہیں اور اُن کی ہمت افزائی کرتے ہیں کہ اسی حاجت کا اعادہ کرتے ہوئے وہ گھر گھر مانگتے پھریں۔

چنانچہ سخت ضرورت ہو کہ خیرات دینے کا ایک باقاعدہ نظام قائم کیا جائے، مگر ہم ہر ایک شہر میں ایک مرکزی خیرات خانہ قائم کر لیں کہ صرف اسی خیرات خانہ سے بشرطیکہ سائل ہتھم کو اپنی حاجت کی واقعیت کی طرف سے مطمئن کر دے خیرات دی جایا کرے تو ہماری جماعت کو ان ذیل درجہ کے کابل و جودوں سے جنھوں نے بھیک کو ایک پیشہ مقرر کر رکھا ہے بہت کچھ نجات ہو جائے گی اور نیک برشت لوگ مصنوعی ضرورت پر بار بار دھینے سے محفوظ ہو جائیں گے۔ تمام خوشحال لوگ جو اُس بستی میں ہوں اسی ایک مرکزی خیرات خانہ میں بھیج دیا کریں اور جو سائل آئے اُس کو اسی مرکزی خیرات خانہ میں جانے کی ہدایت کر دی جایا کرے چنانچہ خیرات کے صحیح مصرف کا یہی ایک طریقہ ممکن ہو اور ب سے اچھا یہی طریقہ ہے۔ دینے والوں کو بھی اس تکلیف سے کہ بار بار سائل آتے اور تنگ کرتے ہیں چھٹکا رہا ہو جائے۔ ذوی القربا کی امداد مسجدوں اور مدرسوں کو عطیات کا حال جائز ہے لیکن اگر اس میں بھی امتیاز سے کام نہ لیا جائے تو یہی مصرف غلط ہو جاتا ہے۔ ذرا احتیاط رہتے اور اس طریقہ کی نظر ثانی سے روچنا بیچ ہو جانے سے محفوظ رکھنے کی ضرورت ہے۔

محتاج خانے یتیم خانے اور بیوہ خانے

مرکوزی خیرات کا ایک اصول قائم کر لینے سے جس کا باقاعدہ خیراتی سرمایہ ہو آخر میں اس قدر روپیہ پس انداز ہو سکتا ہے کہ اُس سے محتاج خانہ بہ آسانی قائم ہو سکتا ہے جہاں معذوروں۔ بوڑھوں اور محتاجوں کو کھانا کپڑا اور رہنے کا مکان دیا جاسکتا ہے۔ یتیم خانے قائم ہو سکتے ہیں جہاں ایسے بچوں کو جن کے ماں باپ نہ ہوں کہ ان کی نگہداشت اور پرورش کریں رکھ کر تعلیم و تربیت دی جاسکتی ہے بیوہ خانے قائم ہو سکتے ہیں جن میں مجبور اور بیکار عورتیں جن کا کوئی کفیل نہ ہو رکھی جاسکتی ہیں۔ پرورش کی جاسکتی ہے۔ مغربی ممالک میں اس قسم کے مراکز بن گئے ہیں اور لوگوں کی خیرات سے چل رہے ہیں۔ ان کی ہندوستان میں اشد ضرورت ہے کیونکہ حاجتمندوں کو مصیبت سے خلاصی دینے کی بہت حاجت ہے یہ ذریعہ بیکاروں فاقہ مرنے سے بچانا اور غیر محفوظوں کو بربادی اور تباہی سے روکنا ہے۔

شادیوں کے سرفانہ اخراجات

ہماری شادی بیاہ اور دوسری تقریپوں کے موقع پر جس قدر بے باکی سے صاحب تقریب کی حیثیت سے بہت زیادہ اسراف کے ساتھ روپیہ خرچ کیا جاتا ہے اُس سے باہر والوں کو جیسی حیرت

ہوتی ہو ویسی حیرت کسی اور بات سے نہیں ہوتی۔ یہاں آتے اور دعوت و خوشی میں شریک ہوتے ہیں لیکن یہ نہیں دیکھتے کہ اُس روپیہ کا بڑا حصہ جو صرف کیا جا رہا ہو برونی جادا دیں بہن کہنے قیمتی زیورات بیچیں اور گروہ کرنے سے ایسی سخت شجہ سود پر مہیا کیا گیا ہو جو چند ہی روز میں اس قدر زیادہ ہو جائے گا کہ جائداد کو و اگر وراثت کرنا محال ہو جائے گا۔ یہ خیال نہایت احمقانہ اور غلط ہے کہ خاندان کی شان ماضی کے بلند پیمانہ پر شادی میں صرف ہونا چاہیے۔ خاندان کی شان ماضی کا یہ حال ہے کہ کئی دولت اور جائداد تو سب معدوم ہو چکی صرف نام ہی نام باقی ہے اور اس کا جواب دہ حقیقت میں خاندان کا اسراف تھا۔ اسلام میں نہایت سادہ شادی کا دستور تھا یا یوں کہیے کہ شادی خود سادگی تھی سوا نکاح کے اور رسوم اور ضوابط کی ضرورت نہ تھی۔ شان۔ دھوم دھام نمائش وغیرہ کا ذکر نہ تھا لیکن پھل چنڈیوں سے ہم نے اپنی ہموطن جماعتوں سے یہ رسوم جن میں شدت سے نفوذ کھینچا ہوا ہے ہوتی ہے خود ان کے بعض رسوم کے مستعار لیے ہیں۔ بالکل اگر مسلمانوں میں شادیوں کے رسوم غور سے دیکھے جائیں تو وہ ہندوؤں کی شادیوں کے رسوم سے اس قدر مشابہ ہیں کہ حیرت ہو جاتی ہے۔ ان رسوم کی تہہ میں بہت سے خیال مضمر ہیں اگرچہ ان میں سے بعض پر عمل اب نہیں ہوتا۔ بہت رسمیں دو لہا دو لہن کی باہمی محبت، اُندہ خوشی اور صاحب اولاد ہونے کے متعلق بطور شگون کے عمل میں لائی جاتی ہیں۔ یہ بھی مخفی عقیدہ ہوتا ہے کہ ان مختلف رسوم کے بجالانے سے نہایت خوشحالی ہوگی اور کثرت سے اولاد ہوگی۔ اس کے علاوہ دو لہا دو لہن کی طرف سے بعض حریفانہ رسمیں ایک دوسرے پر غالب آنے کے لیے کی جاتی ہیں اور اکثر ایک فریق کی طرف سے یہ کوشش کی جاتی ہے کہ رسم کامیابی سے ہو مگر دوسرا فریق اُس کو بے اثر کر دینا چاہتا ہے۔ علاوہ ان رسوم کے جو ایک فریق دوسرے پر غلبہ حاصل کرنے کو عمل میں لاتا ہے بہت سی رسمیں ایسی ہیں کہ دور دور رکھنے کی غرض سے کی جاتی ہیں۔ یہ خیال کر لیا گیا ہے کہ دو لہا دو لہن کو نظر لگ جاتی ہے اور آسیب نخلل ہو جاتا ہے۔ بعض رسوم ایسی ہیں کہ قدیم زمانہ کی شادی کی یادگار ہیں جبکہ دو لہن کو گرفتار کر لینے سے شادی ہو کر رہتی تھی۔ بعض ایسی رسمیں ہیں کہ ان کی علت غائی تو اب فراموش ہو گئی ہے مگر کہا جاتا ہے کہ وہ مسلمہ دستور ہیں۔ بعض ایسی رسمیں ہیں جن سے دو لہن حسن افزوں ہو جانے کی توقع کی جاتی ہے ظاہر ہے کہ یہ سب ضعیف الاعتقاد کی کہ وہم اسلام کے پاکیزہ اصول کے خلاف ہیں جنہوں نے سعادت و خوش شگونوں کو تسلیم نہیں کیا ہے۔ اس قدر بیہودہ اور ایسی

کثرت سے یہ رسمیں ہیں کہ اُن کا شمار نہیں ہو سکتا اور صوبے صوبے میں وہ مختلف ہیں پس اُن کی تفصیل میں نہ کروں گا۔ لیکن ایک مبصر اُن کو دیکھ سکتا ہو۔ میرا تعلق تو اُن کے نتیجے سے ہو کہ اُن سوم کی تیاری اور عمل میں لانے سے کس قدر غیر ضروری اسراف ہوتا ہو۔ اُمید ہو کہ تعلیم یافتہ مسلمان اُن باطل پرستیوں سے جو ہماری شادی کے آئین میں داخل ہو گئی ہیں کنارہ کش ہو جائیں گے۔

بڑا جہیز

ایک ہندو کی لڑکی اور مسلمان لڑکی کی حالت میں جو بین فرق ہو ہم کو یہ فرق ہرگز فراموش نہونا چاہیئے یعنی شادی کے بعد ہندو کی لڑکی تو اپنے شوہر کے خاندان میں منتقل ہو جاتی ہو اور پھر کوئی جائداد پر اس کا کوئی دعویٰ باقی نہیں رہتا۔ پس ایسی لڑکی کو اگر زیادہ جہیز دیا جائے تو قرین انصاف ہو سکتا ہو کہ بس اب یہی وہ آخری حصہ ہو جو اُسے اپنے باپ کی جائداد سے مل رہا ہو۔ لیکن اس کے خلاف مسلمان کی لڑکی کا یہ حال ہو کہ (شادی کے بعد بھی) وہ اپنے باپ کے خاندان کی رکن رہتی ہو اور بھائیوں کے مقابلہ میں والدین کے متروکہ میں حصہ دار ہوتی ہو۔ وہ اپنا سہارا حق کھونہیں ٹھہتی بلکہ لگھو ایک دوسرا حق اور پہونچتا ہو یعنی شوہر کی جائداد میں بھی وہ حصہ پاتی ہو چنانچہ کوئی ضرورت نہیں معلوم ہوتی کہ ہندوؤں کی مسادات سے مسلمان لڑکی کو کثرت سے جہیز دیا جائے۔ اور اس کثرت سے دیا جائے کہ وہ باپ کی حیثیت سے بہت زیادہ ہو۔ خوش نصیبی سے مسلمانوں میں دولہن کے باپ سے تاوانی مقدار میں جہیز طلب کرنے کا طریقہ نہیں ہو۔ نہ ہمارے یہاں یہ رواج ہو کہ دولہا کے واسطے سب سے زیادہ نیلامی بولی بول کر اس کو نیلام میں گویا خرید لیا جائے۔ لیکن با اینہم بڑے بڑے جہیز دیئے کا رواج موجود ہو۔ یہ رواج قطعی غیر ضروری ہو جس سے شادیوں کے مصارف بہت بڑھ جاتے ہیں۔

حارے زیادہ مہر

شادیوں کے موقعوں پر بڑے بڑے مصارف فریقین کو کرنے پڑتے ہیں۔ دولہا کے دلش پر بہت بڑے دین مہر کا بار آئندہ کے واسطے شادی کے زرخیز کے طور پر رکھ دیا جاتا ہو۔ ابتدائی ایام اسلام میں تو بڑے بڑے مہروں کا مذکور سننے میں بھی نہ آتا تھا۔ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کا جو حصہ اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبوب صاحبزادی تھیں یا خود حضرت کی ان دلچ مطہرات کا مہر یا نسو درہم سے کبھی نہ زیادہ نہ ہوا۔ اور یہ پانسو درہم ایک سو سات (ماسمہ) روپیہ کے مساوی عام طور سے

خیال کیے جاتے ہیں، اگرچہ اس میں کسی قدر غلطی ہے۔ امام نووی مسلم شریف کے بڑے شراح، صلاح مستہ کی ایک حدیث کی شرح کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ”معنی هذا الكلام كراهة اكلنا زلفه الى حال الفرج“ اور اس کلام کا مطلب یہ ہو کہ بڑا مہر جو شوہر کی حیثیت کے مناسب نہ ہو کہ بہت کی بات یعنی مکروہ ہے“

بے شک و شبہ یہ بھی دستور تھا کہ جس قدر جلد کن ہوتا تھا دین مہر فوراً ادا کر دیا جاتا تھا جتنی شانہ عاؤں بڑھیں اور بندھنوں سے کبھی کبھی تعدد و ازدواج کا چرچا ہوا اور اسی کے ساتھ معاملہ طلاق میں طلاق النکاحی عمل میں آنے لگی تو اس بات کی ضرورت پیدا ہوئی کہ شوہروں کے طرز عمل اور تلون مزاج کے خلاف ازدواج کی حفاظت کی جائے پس مہر کی بڑی مقدار سے جو عند الضرورت طلب کیا جاسکتا تھا ایک کارگر تدبیر نکالی گئی پچھلی صدی تک اس تدبیر نے مدعا پورا کیا۔ لیکن ان دنوں میں یہ خیال کبھی نہ ہوتا تھا کہ پورے دین مہر کا عدالت میں دعویٰ رجوع کیا جائے اور چونکہ دین مہر کی مقدار میں مبالغہ بھی ہو گیا تھا پورے دین مہر کا دعویٰ قابل عمل بھی نہ تھا۔ لیکن اس زمانہ کے حالات اب بدل گئے ہیں۔ رائے عامہ زیادہ قوی ہو گئی ہے۔ تعدد و ازدواج کی صورت شاذ رہ گئی ہے طلاقوں میں بہت کمی آگئی ہے۔ ان کے مقام ہونے سے بڑے بڑے مہروں کی بھی ضرورت نہیں رہی چنانچہ اب شوہر کی حیثیت کے لحاظ سے مہر مقرر ہونے چاہئیں جن کی مقدار غیر معمولی زیادہ نہ ہو۔ مہر کی مقدار مناسب مقرر کر دینی چاہیئے۔ ”مہر مثل“ کی روایت پر اصرار نہ کیا جائے کیونکہ وہ بے شک بہت زیادہ ہوتا تھا۔ اور جب مہر کی مقدار مقرر کی جائے تو رتبہ اور مرتبہ کا غلط خیال بھی درمیان نہ آنا چاہیئے۔ پس ضرورت ہو کہ امرا اور اعلیٰ طبقہ کے لوگ اس معاملہ میں راہبر بن کر اپنی مثال دکھائیں اور متوسط اور نیچے درجہ کے لوگوں میں مہر کی مقدار گھٹا دیں اونچے مہر حقیقت میں بڑے خسارہ کی بات ہیں جن سے سا ہو کاروں اور قرض دینے والوں کی نگاہیں ٹٹکی آبرو دکھٹ جاتی ہے اور پھر اگر کسی اخذ ضرورت کی وجہ سے قرض لینا ہو۔ اور یہ ضرورت بسا اوقات پیش آتی رہتی ہے تو سوائے اونچی شرح سود کے روپیہ قرض نہیں ملتا اور اس سے خاندان متعلقہ کی بربادی ہو جاتی ہے۔ عید۔ شبِ برات کے تیوہاروں، متوفی کے بعد شدت سے ماتمی رسوم بجالانے میں اور تباہی و فساد سے مقررہ ایام کے بعد چہلم۔ چھ ماہی۔ برسی کرنے میں۔ محرم کے منانے۔ نخل منگنی۔ بسم اللہ ختمہ اور بچہ پیدا ہونے کی تقاریب میں اکثر روشی منانے سے کثیر روپیہ برباد کیا جاتا ہے۔ چنانچہ اب وقت

اگیا ہو کہ ہم اس واقعیت کو سمجھیں کہ خاندان کی حیثیت سے زیادہ ایسے مواقع پر خرچ کر دینا کہاں تک روارکھنا چاہیئے۔

رشوت اور جھوٹے حلف

رشوت کے رواج کو تسلیم کرنا کتنا ہی شرمناک بھی لیکن اس سے کوئی انکار نہیں کر سکتا کہ ہندوستان کے مختلف محکموں اور دفتروں میں رشوت اب بھی جاری ہو۔ باقاعدہ رشوت شاید ایسی عام نہیں ہو لیکن نذرانے اور خفیف رقوم تو ایک عمدہ کے جائز حق شمار ہو رہی ہیں اور ان کا جاری ہونا ہماری رواداری پر فخر ہو۔ چنانچہ ایسے عام رواج سے محکموں اور دفتروں میں اپنی جائزہ دہی کے واسطے رسائی پانا بڑے صرف کا معاملہ ہو گیا ہو۔ عام رائے کا یہ حال ہو رہا ہو کہ ان خفیہ حرکتوں کا مقابلہ کرنے کے بجائے اپنی بے اعتنائی سے وہ ان حرکات کی ہمت افزائی کر رہی ہو۔ چنانچہ ان کو بے خلاف جو بے ایمانی سے اپنی روزی پیدا کرتے ہیں اگر ایک قوی احساس پیدا ہو جائے اور اگر جھوٹے حلفوں کے خلاف یہ خیال کیا جائے کہ اس عیب سے آدمی کی عزت گھٹ جاتی ہو یا دوسرے جبرائیم مثلاً جلسہ سانی، دغا اور فریب ملی حقارت کی نظر سے دیکھے جائیں تو موجودہ حالات کے اندر بہت کچھ عام اصلاح ہو سکتی ہو۔

مقدمہ بازی

چونکہ شہادت کی باگیں ڈھیلی ہیں لازمی نتیجہ یہ نکلا ہو کہ اب کثرت سے مقدمہ بازی ہونے لگی ہو اور عدالتی کارروائیوں میں غیر ضروری طوالت ہو گئی ہو۔ ہندوستانی مقدمہ بازی کی مقدمہ بازی کی طرف سے طبیعت کی پرداز اگر ضرب اثر نہیں ہوتی ہو تو بدنام تو ضرور ہو گئی ہو۔ کوئی شبہ نہیں کہ اس الزام میں بہت کچھ صداقت ہو۔ ذرا ذرا سی باتوں پر بھی جو تسلیم کر لی جانی چاہئیں جو ابد ہساب کیجاتی ہیں اور بیکار ابتدائی اور مراعات کی عدالتوں تک مقدمہ چلایا جاتا ہو۔ روپیہ کے مقدمات میں مسلمان عموماً مقروضوں کی صف میں ہوتے ہیں۔ اگر صرف اتنی سی بات سمجھ لی جائے کہ غیر ضروری اور جھوٹی بیکار جو اب بھی کو دیوانی مقدمات میں طوالت دینے سے انجام کار برباد کر دینے والا اثر پڑتا ہو اور ایمانداری اور سچائی کے ساتھ دعویٰ تسلیم کر لینے کے مقابلہ میں زیادہ نقصان ہوتا ہو تو بے باکی سے روپیہ برباد کرنے اور صحت ضائع کرنے میں فضول اختلاف معدوم ہو جائے گا۔ چنانچہ قانون پیشہ

لوگوں کا یہ اہم فرض ہو کہ اس معاملہ میں موبکلوں کو صائب مشورہ دیں اور بے باکانہ مصارف اور محنت کو روکیں۔ اس بات کی بڑی زبردست کوشش ہونی چاہیے کہ معاملات عدالت سے باہر بھی مصالحت یا پنچایت سے طے کر لیے جائیں۔

باب چہارم

مسائل جن سے ہماری قومی زندگی پر اثر پڑتا ہے

سب سے زیادہ اہل کی بقا

ہمارے دماغوں کی پرداز آمدن واقع نہیں ہوتی ہو بلکہ وہ ہمت شکن اور بوسانہ ہے۔ ہمارے دماغوں میں یہی سما گیا ہو کہ پچھلا گزرا ہوا زمانہ سست جاگ تھا اور ہمارے بزرگ فائق لوگ تھے اور ہمارا یہ عقیدہ ہو گیا ہو کہ ہم ان کے برابر نہیں ہو سکتے اور ہم کو یہ بھی یقین ہو گیا ہو کہ ان لوگوں نے جو کچھ کہا یا کیا وہی سب سے بہتر اور ارفع تھا اس خیال کا اب براہِ رہست مغرب کے لوگوں کے ہمت افزا خیال سے موازنہ و مقابلہ کرو۔ مغربیوں کا یہ خیال ہو کہ انسانی نسل سائنس اور فنون میں برابر ترقی کرتی چلی جاتی ہو اور بدون روک کے علم و تہذیب میں آگے بڑھ رہی ہو اور مادی خوشحالی میں برابر زیادتی کر رہی ہو۔ بس اسی خیال سے ان کو یہ احساس ہو کہ اگر ہم کافی طریقہ سے سعی کرینگے تو اپنے بزرگوں سے سبقت لیجائیں گے اور ان سے بلند تر سطح پر پہنچ جائیں گے۔ جب ان کی دماغی حالت یہ ہو تو ان کو کام کی ترغیب اور بلند جوصلگی کی تحریک ہوتی ہو۔

اس کا سرخ لگانے کے ارادہ کے بغیر کہ اصول ارتقاء کتنی بہت سی منزلوں سے ہو کر گزرا ہو اور بنیہ بتلائے کہ لامارک کے علم الحیوانات کی رائے کی بنیائیں اور ڈارون کے اصول نے کس طرح جگہ لے لی یا ویزمان نے لامارک کی رائے میں شک کیا یا ڈارون سے اختلاف کیا یا ایک شخص پوری طرح سے کہہ سکتا ہو اور یہ کہنا صحیح ہو گا کہ "فطرت کے انتخاب عمل میں موجودہ ماحول کے واسطے سب سے زیادہ موزوں چیزیں سب سے زیادہ اہل ہیں" اطراف و جانب میں خاص حالات کے موجود ہوتے ہوئے اس میں کوئی شک نہیں ہو کہ میلان ہی پایا جاتا ہو کہ باقی وہی رہے جو قابل ترین ہو یعنی اسی کو بقا ہو

جو مخالف حالات کا مقابلہ کرنے کے لیے سب سے زیادہ اہل ہو۔ ہر نسل کے لوگ ایک دوسرے سے مختلف ہوتے ہیں لیکن موجود رہنے کے لیے جو سب سے زیادہ اہل ہوتے ہیں وہی آسانی سے باقی رہتے ہیں۔ ضرورت زمانہ یا ضرورت مقامی کے لحاظ سے جو وضع خلاف ہوتی ہو فطرت اُس پر رفتہ رفتہ اور مخفی طریقہ سے کھود کر پھینک دینے کا عمل کرتی ہو۔ اگر ہم گمراہ گری منڈیل کے قافون فقدا ان انواع اور شاخ حالات میں رَبِّ النَّهْجِ کی طرف عود کرنے کو مان بھی لیں تب بھی آخر میں فطرت کا عمل انتخاب یہی عمل نظر آنا ہو کہ نا اہل کو چُن لے اور اُنھیں کو محفوظ رکھے جو موجودہ ماحول کے مناسب حال ہوں اس سے یہ نتیجہ نکلتا ہو کہ اگر ہم زندگی میں کامیاب نہ ہوں اور ویسی ترقی نہ کریں جیسی ہم کو کرنی چاہیئے تو اس میں قصور اسی کا ہو کہ ہم اپنے ماحول کے لیے موزوں نہیں ہیں۔ اگر ہم اس واقعہ کی عین وقت پر قدر شناسی نہ کریں اور اپنے تئیں اُن حالات کے مناسب نہ بنائیں جن میں ہم رکھے گئے ہیں تو ہم اپنے تئیں فطرت کی ہم آہنگی کے زیادہ اور زیادہ خلاف پائینگے اور پھر ایک وقت آئے گا کہ فطرت ہماری اولاد کو اپنی ضروریات کے خلاف پاکر نفرت کے ساتھ رد کر دے گی (مولا نا حالی رحمۃ اللہ نے کس اختصار اور فصاحت سے ایک بند میں یہ مضمون ادا کیا ہے۔)

زمانہ کا دن رات ہو یہ اشارا کہ ہو آشتی میں مری یاں گزارا

نہیں جن کو صحبت ہی میری گوارا اُنھیں مجھ سے کرنا پڑے گا کنارا

سدا ایک ہی رُخ نہیں ناؤ چلتی

چلو تم آؤھر کو ہوا ہو جدھر کی

پس یہ ہمارے شایان شان نہیں ہو کہ اُداس ہو کر بیٹھ جائیں اور اپنی تقدیر پر شیون و بکا کریں نہیں بلکہ ہمارا یہ صاف فرض ہو کہ اپنے عزم و ہمت کو فراہم اور اپنی جرات کو جمع کیے اس شکس کا مقابلہ کریں اور پختہ عزم کر لیں کہ ہم سرخرو اور کامیاب ہوں گے۔ اگر ہم اپنے ذاتی تجربہ سے جو چند پشیمانیوں سے ہو رہا ہو اس نتیجہ پر پہنچیں کہ قوم کے لحاظ سے ہم پست ہو رہے ہیں تو ہم کو بچان لینا اور تسلیم کر لینا چاہیئے کہ ہماری تہذیب و شائستگی میں کچھ غلطی ہو ہم کو فوراً اس آزار کی تشخیص کرنی چاہیئے اور جس قدر جلد ممکن ہو ایک نسخہ تجویز کر کے شفا یاب ہونے کا انتظام کرنا چاہیئے ورنہ اس مسلسل انحطاط سے ہمارا مرض مزمن ہو کر لاعلاج ہو جائے گا۔ ہم کو یاد رکھنا چاہیئے کہ فطرت

کی پیداواروں میں تسلسل اور تدریج موجود ہے اور نتیجہ خیز انتخاب برابر جاری ہے۔ کمزور عناصر بر باد کیے اور زیادہ قوی محفوظ رکھے جاتے ہیں۔ چنانچہ جماعت میں قدرتی بوسیدگی اور اس کے ساتھ ساتھ تعمیر کا عمل جاری ہے۔ ہم جانتے ہیں کہ ہماری نصابی زندگی خواہ وہ ذاتی ہوں یا ہم نے ان کو کسی سے حاصل کیا ہو ہماری اولاد کو ترکہ میں پہنچتی ہیں۔ پس اگر ہم اپنی اولاد کی تہذیبی ارتقاء کے ہمت بالشان عمل میں اصلاح کرنا چاہتے ہیں تو بالضرور ہم کو اپنے تئیں ترقی دینا چاہیے۔ ہماری زندگی کے حالات میں ترقی اور اصلاحیں تعلیم اور صاف ہوا اور صفائی کی عادتیں یہ سب ہی تو ہماری اولاد کے مزاج اور چال چلن پر اپنا اثر رکھتی ہیں۔ اس لیے ہم صرف اپنی ذائقوں کے ہی محافظ نہیں ہیں بلکہ اُسندہ نسل کے محافظ اور امین ہیں اور ملک کے ساتھ ہمارا صاف فرض ہو کہ خود اپنی خاطر اور ان کی خاطر جو ہمارے بعد آنوالے ہیں اپنی حالت کی اصلاح کریں۔ بڑی شخصیتوں کے افراد بڑے بڑے کام انجام دے سکتے ہیں ایسے آئیے سخت محنت کے واسطے ہم چال چلن۔ بدن اور دماغ کی قوت محفوظہ عزم و ہمت اور مستحکم ارادہ۔ عادت کی سادگی زندگی کی پاکیزگی اور خاندان کے استحکام کے ساتھ ساتھ حاصل کرنے کی سعی کریں۔

شادیوں کی رتبہ

نکاح کی قابل و ثوق تحریر نہ ہونے کی وجہ سے بڑی دشواریوں کا سامنا ہوتا ہے۔ مسلم خاندان نالاش کرنے پر مجبور ہوتے ہیں جن میں بڑے مصارف پڑتے ہیں۔ ان نالاشوں کے فیصلوں میں بہت وقت لگ جاتا ہے اور پھر بھی نتیجہ کی طرف سے یقین نہیں ہوتا کیونکہ زبانی شہادت پر دار و مدار ہوتا ہے چونکہ آخری کامیابی زبانی شہادت کی مقدار پر منحصر ہوتی ہے اس کے فراہم کرنے میں بڑی کوشش کرنی پڑتی ہے اور چاہے یہ بات کیسی ہی افسوسناک ہو لیکن کہنی ہی پڑتی ہو کہ عدالت میں پیش کرنے کے لیے جھوٹی اور رکھائی ہوئی شہادت پیش کرنے کا لالچ بہت کچھ دماغ گیر ہونا چاہیے۔ ہر شخص کو اس کا تجربہ ہو کہ ایسے بے شمار مقدمات ہوتے ہیں جن میں نکلح کی واقعیت یا جواز سے انکار کیا جاتا ہے یا دین ہر کی مقدار پر بحث کی جاتی ہے یا طلاق کا عذر پیش کیا جاتا ہے یا ولدیت تسلیم نہیں کی جاتی یا نکلح غلط بیان کیا جاتا ہے ایسے بے خطر اور بد نصیبی کے جھگڑوں میں کثرت سے روپیہ اور محنت صرف کی جاتی ہے اور یکس قدر افسوس کی بات ہے کہ کوئی تحریری کاغذات ایسے موجود نہیں ہوتے کہ ایسی برابری کا جگہ اگر فریقین کو یہ آگاہی ہو کہ قابل و ثوق ایسے کاغذات موجود ہیں کہ وہ عدالت میں جلد پیش ہونے سے

معاملہ کی روئداد پہنچا دی ہو کر معاملہ کو اپنی گرفت میں لے لیں گے تو بہت سے خاندان برباد کن۔
 مصارف طلب طولانی مقدمہ بازی سے محفوظ رہیں گے۔ مسلم جماعت کا ان خانگی تنازعات میں روپیہ
 خرچ کرنا قطعی روپیہ کا برباد کرنا ہے اور اگر ہم صرف اُن دستوروں کی جن کا ترقی یافتہ ممالک میں رواج
 ہے پیروی کریں تو یہ بربادی پہ آسانی پہنچ سکتی ہے محض روپیہ کے، یوں ہمارے عقدِ نواح زیادہ سنجیدہ۔
 وقیع اور اہم ہے اور پھر بھی ہماری یہ شوہی طالع ہو کہ اُس کو معرض تحریر میں نہیں لاتے باوجودیکہ دوسرے
 قرضوں کی ہمارے پاس تحریری دستاویزیں ہوتی ہیں۔ قرآن مجید میں تو صریح حکم موجود ہے کہ اِذَا
 تَدَايَسْتُمْ بِدَیْنٍ اِلٰی اٰخِرٍ مُّتَمَتِّیْ فَالْکُتُبُ وَ لَیْکُمْ بَیِّنٰتٌ کَا تِبٌ بِالْعَدْلِ مَ یعنی
 ”جب تم ایک میعاد مقرر تک اُدھار کا لین دین کرو تو اس کو لکھ لیا کرو اور تمہارے درمیان کوئی لکھنے والا
 انصاف کے ساتھ لکھ دے“ (سورۃ البقرہ کوع ۲۸) اور پھر اسی کے سلسلہ میں لگے حکم ہے ”وَ کَا تِبٌ مَّوْءَا
 اَنْ تَلْتَبُّوْهُ صَنِیْعًا اَوْ کَبِّرًا اِلٰی اَجَلٍ مُّعٰیْنٍ“ اور معاملہ میعاد دی چھوٹا ہو یا بڑا اُس کے لکھنے میں
 کاہلی نہ کرو۔“

یہ بھی اگر فرض کر لیا جائے کہ امر کے صیغہ استعمال ہوئے ہیں مگر آیتوں سے مراد صرف ہدایت ہے
 نہ کہ حکم تو بھی ان ہدایتوں کی اطاعت و فرماں برداری کے لحاظ سے ہمارا صاف فرض یہی ہو کہ دین
 کی تفصیل لکھ لیں کہ کبھی آئندہ جھگڑا پیش آنے پر یہ تحریر ایسا قابل الطیمان ثبوت ہو کہ بحث کی گنجائش
 نہ رہے۔ میں یہ جسامت نہیں کر رہا ہوں کہ رُخج کی جبرٹری لازمی ہے بلکہ یہ کتنا یہ کرنا چاہتا ہوں
 کہ ہم اپنی مرضی و خوشی سے جبرٹری کا قاعدہ اُسی طرح آغاز کریں جیسا ایکٹ ۱۸۵۷ء کے تحت بنگال
 میں جاری ہو۔ سُنی اور شیعہ قاضیوں کے تقرر سے شہروں میں اور نائب قاضیوں کے تقرر سے
 قصبات و دیہات میں ایک ایسے نظام کا وجود ہو جائے گا کہ اُس سے مسلمانوں کے نکاحوں کے تعلقات
 پر ایک نظر رہے گی اور وہ بہت کچھ مفید ثابت ہوگا۔ عَادۃً ایسے عہدہ دار جھگڑوں کی حالت میں ثالث
 کا کام دینگے۔ معاملاتِ ناشتی سے طے ہو جایا کریں گے اور بہت سے مقدمات میں عدالت دیوانی سے
 چارہ جوئی کی ضرورت نہ رہے گی۔

نکاح کی جبرٹری سے ایک اور بڑا اقتصادی فائدہ یہ ہوگا کہ ہر کی مقداروں کے متعلق باوثوق
 ثبوت موجود ہوگا اور یہ دستاویزیں میاں بیوی اور دوسرے ورثاء کے باہم مقدمہ بازی کی

نہ روک دینگی بلکہ قرض دینے والوں کے خلاف بہت کچھ مفید ثابت ہوگی۔ عام میلان یہ ہو رہا ہے کہ مدعی اپنے دعاوی میں مبالغہ کر دیا کرتے ہیں بعض اوقات عدالتوں کے سامنے مہروں کی مقدار بڑھا چڑھا کر پیش کی جاتی ہے اور اس سے عدالتیں بہت شک کرنے لگی ہیں۔ اور نتیجہ یہ ہوا ہے کہ جب ان کے سامنے بڑے دین مہر کا مقدمہ آتا ہے تو اس کو بڑی متعصبانہ طریقہ سے دیکھتی ہیں۔

مسلمانوں کو دامنوں کے خلاف مقدمات میں یہ اور دشواری پیش آتی ہے کہ وہ شہداء اور دوستوں شناساؤں اور متوسلین کی زبانی شہادت سے دعویٰ کی صحیح مقدار ثابت کرتے ہیں کیونکہ نکاح کے وقت ایسے ہی لوگ موجود ہوتے ہیں۔ لیکن اگر ایسی تحریری دستاویزیں موجود ہوں جن میں کلام کی گنجائش نہ ہو تو صحت دعویٰ کے متعلق عدالتوں کو آسانی سے یقین دلایا جاسکتا ہے اور مسلم خواتین کو پھر اپنے حق بجانب دعویٰ میں کبھی خسارہ نہ ہو بلکہ وہ اپنے مدیون شوہر کی جائداد سے صحیح حصہ پانے کے قابل ہو جائیں۔ قانون کی رو سے بیویاں جن کے مہر ادا نہیں ہوئے ہیں ہی منصب رکھتی ہیں جو دوسرے دامنوں کا ہوتا ہے اور وہ شوہروں کی جائداد کو دامنوں سے بچھڑے مسادہ تقسیم کر لینے کا استحقاق رکھتی ہیں۔

قانونِ وقف

اسلام علمی مذہب ہے۔ پس اس نے انسانی کمزوریوں کو جب کہ انسان شدید ضرورت سے ایسا زیر بار ہو جاتا ہے کہ وہ بوجھ اس سے اٹھ نہیں سکتا پوری طرح تسلیم کیا ہے اس نے انسانی دماغ کی بردار کا کہ وہ کس طرح فوری اور جلد گزر جانے کی ضرورت یا خوشی کی خاطر اپنی قیمتی جائداد علیحدہ کر دیا کرتا ہے لحاظ کیا ہے۔ ہمارے مذہب نے والدین یا خاندان کے سردار کا یہ فرض خیال کیا ہے کہ خاندان اور اولاد کے واسطے وہ مناسب اور مستقل گزارے کا انتظام کر دے چنانچہ اس نے ”وقت علی الاولاد“ کا مسئلہ جاری کر دیا اور یہ ہندوؤں کے مشترکہ خاندانی انتظام اور رواج سے بھی زیادہ خاندانی جائداد کی حفاظت کے لئے کارگر ہے۔ ایسے وقف کرنے کی ترغیب دینے کو مذہبی احترام اس کے ساتھ لگا دیا گیا ہے اس قانون عہد کر تے ہوئے بہت سے پرہیزگار مسلمانوں نے پچھلی صدی میں بے شمار بڑے بڑے وقف اس امید سے کئے کہ جائداد بستر ہے گی اور ان کے مرنے کے بعد برباد نہ ہوگی۔ لیکن ہماری قیمتی تھی کہ پچھلی صدی کے ختم کے قریب پریوی کو منسل نے بیٹو کر دیا کہ ایسے وقف جو خاندان اور جانشینوں کے

گزارے کو عمل میں لائے جائیں قانوناً ناجائز ہیں۔ اس کا یہ نتیجہ ہوا کہ ایسے اوقاف کی بہت بڑی تعداد ناجائز قرار دیدی گئی اور وقف کی بڑی بڑی جائدادیں جن میں جماعت کو حق تولیت پہنچا تھا خانگی مالکوں کے قبضہ میں پہنچ گئیں اور انھوں نے اُن کو اُڑا دینے میں ہیر نہ لگائی۔ اس طرح دو پشتوں سے ہم کو بیرون از قیاس نقصان پہنچا ہے۔ مگر رائٹ آئر بل مسٹر سید امیر علی پریوی کونسل کی قومی رائے اور زبردست رائے عامہ کا لحاظ کرتے ہوئے کہ مسلمانوں کا صحیح شرعی قانون منسوخ کیا گیا ہو گورنمنٹ مان گئی اور جواز وقف کا قانون ۱۹۱۳ء پاس کر دیا گیا مسلم جماعت نے اس کا بڑی خوشی سے خیر مقدم کیا۔ اس قانون کی تمہید کی زبان سے جس سے یہ اشارہ پایا جاتا تھا کہ یہ اعلانی قانون ہے یہ اُمید ہوئی تھی کہ ماضی پر بھی یہ موثر ہوگا اور پُرانے اوقاف کے جواز و صحت میں کوئی شک باقی نہ رہے گا۔ لیکن ہم کو پھر مایوسی کا سامنا کرنا پڑا کیونکہ ہندوستان کی عدالتوں اور پریوی کونسل کے ججوں نے یہ حکم نافذ کیا کہ اس جدید قانون سے اوقاف ماضیہ کوئی تعلق نہیں رکھتے۔ اس کے یہ معنی ہوئے کہ ۱۹۱۳ء سے پہلے کے ہزاروں وقف ناجائز ہیں۔ اب یہ اُمید کی حد سے باہر بات ہے کہ آئندہ کسی اور قانون سے وہ نا انصافی جو شرع محمدی کے ساتھ کی گئی ہو دور کی جائے۔

لیکن اس داستان کا سب سے اندوہناک حصہ یہ ہے کہ چونکہ مسلم جماعت کی سچھلتی سال سے ایسی اوقاف کی ناجوازی کی عادی ہو چکی تھی جبکہ عدم جواز کا قاعدہ جاری تھا۔ ہماری مسلم جماعت خود قانون اسلام کو فراموش کر بیٹھی۔ اور عدم وقفیت اور جہالت میں ایسی ڈوب گئی کہ وہ عملی طور سے یہی نہیں جانتی کہ ایسا قانون پھر نافذ ہو گیا ہے جس نے ایسے اوقاف کی باجائز دیدی ہے۔ جب تک عام اور عالمگیر کوشش نہ کی جائے گی لوگوں کو تبدیل قانون کا علم ہونے میں ایک مدتِ مدید لگ جائے گی۔ جماعت کو یہ بتانے کی بھی ضرورت ہے کہ اُس کو یہ یقین دلایا جائے کہ اگر وہ اسلام ایسا وقف ایک کار خیر ہے جو جماعت کی بھلائی اور اُس کو افلاس سے محفوظ رکھنے کے لئے کیا جاتا ہے۔ اس کے لئے ضرورت ہے کہ مساجد کے ممبروں۔ جلسہ گاہوں کے چوتروں (گوتاشہ گاہوں کے اسٹیجوں سے نہ سہی) ماہوار رسالوں۔ پیپلزوں۔ اخباروں اور بڑے بڑے اشتہاروں کے ذریعہ سے عام اعلان کیے جائیں تاکہ سب کو وقف علی الاولاد کے فائدے معلوم ہو جائیں اور وہ یہ سمجھ جائیں

کہ ایسے وقف اُن کے لیے بڑے نفع اور فائدہ کی بات ہیں۔ وقف ناموں کے مسودات ایک کتاب کی شکل میں چھاپ لیے جائیں کہ جب کوئی ایسا وقف کرنا چاہے تو اُس کو آسانی سے دستیاب ہو جایا کریں۔

وقف ناموں میں پس و پیش اور اکراہ کا ایک سبب بڑی قیمتوں کے اسٹامپ بھی ہیں جو بسا اوقات لگانے پڑتے ہیں بعض صوبوں میں بورڈ مال نے یہ بھی قاعدہ کر دیا ہے کہ چونکہ وقف علی الاولاد امانت کا صرف ایک اقرار ہی نہیں ہو جس کے لیے انتہائی پندرہ روپیہ کے اسٹامپ کی ضرورت ہو بلکہ وہ ایک بندوبست اور انتظام ہے اس لیے مالیت موقوفہ کا لحاظ سے قیمت جا بجا دیا جائے گا۔ اسٹامپ کے حساب سے زائد اسٹامپ لگایا جائے۔ اسٹامپ کے لگائے جانے سے بہت لوگ نئے وقف کرنے سے خائف ہو گئے ہیں۔ مگر یہ بتایا جاتا ہے کہ مسلمان وقف کے لیے کسی دستاویز کی حاجت ہی نہیں ہے۔ صرف وقف کا اقرار درکار ہے جس کے ساتھ متولی کے نام ضروری قبضہ کا انتقال ہو جانا چاہیے۔ پس اگر اقرار کے ساتھ جائز طریقے سے وقف کر دیا اور قبضہ دیدیا جائے اور اس سے وقف کا پورا عمل درآمد ہو جائے تو پھر مابعد ایسی دستاویز جس میں اس پہلے وقف کا صرف بیان ہو کوئی ایسی دستاویز ہوگی جس کے ذریعہ سے وقف کیا جاتا ہو اور وہ وقف کے اقرار کا حکم رکھے گی اور اس کے لیے پندرہ روپیہ کا انتہائی اسٹامپ کافی ہو۔ ایسا طریقہ عمل اختیار کرنا بے ایمانی سے اسٹامپ لگانے سے بچا نہیں کہا جاسکتا بلکہ اُس طریقہ کا اختیار کرنا جو جس کی قانون نے اجازت دی ہو جس سے واقف جائداد کی قیمت کے لحاظ سے اسٹامپ لگانے سے بچ جاتا ہو۔

پچھلے زمانہ میں وقف کی آمدنیاں متولیوں کے خورد و خرد کر لینے سے بڑی مصیبت تھی ہماری انتہائی بے اعتنائی کھلی چشم پوشی کی حد کو پہنچ گئی۔ ۱۹۲۳ء سے مسلمان وقف ایکٹ جاری ہو جانے سے بڑی ضرورت پوری ہو گئی ہو اور توقع ہے کہ اس مصیبت کا علاج ہو جائے گا۔ اس میں شک نہیں کہ بعض صوبوں میں جہاں اس ایکٹ کا نفاذ ہو گیا ہے۔ آڈیٹروں کے خبردارتوانی شجہ کی حتیٰ کہ آمدنی پر پانچ فی صدی لے لینے اور بعض ڈسٹرکٹ ججوں کے پیشخ منعور کر دینے کی متواتر شکایت ہو۔ لیکن یہ محض فرعی باتیں ہیں۔ اور مختلف لوکل گورنمنٹوں کے مناسب قواعد بنادینے سے

دور ہو سکتی ہیں۔ چھوٹی آمدنیوں کے اوقات کے لیے جن کی آمدنیاں دو ہزار روپیہ سے نیچی ہیں غیر سند یافتہ مسلمان آڈیٹر مثلاً مسلمان جو سیر و کلا کافی ہیں اور فیس دو روپیہ فی صدی سے کسی حال میں زائد نہ ہونی چاہیئے۔ اگر ایک یا دو شخصوں کا تمام ضلع کے لیے انتخاب ہو جائے تو پھر یہ نہیں کہا جاسکتا کہ فیس نامناسب یا کم ہو۔ شاید ایسے شخص کے واسطے فیس کم خیال کی جائے جو اپنا تمام وقت اسی کام میں صرف کرے لیکن ایسے نوجوانوں کے لیے جو اپنے بچے ہوئے وقت میں یہ کام کریں یہ فیس کم خیال نہیں کی جاسکتی۔

ایک اور بڑی شکایت یہ ہو کہ متولیوں کو ڈسٹرکٹ جج کے دفتر میں بذات خود اپنے حسابات داخل کرنے ہوتے ہیں اور مجاز مختار وغیرہ کی اجازت نہیں ہو۔ یہ ضابطہ قطعی غیر ضروری ہو کیونکہ چھوٹے چھوٹے وقفوں کے متعلق متولیوں کو بسا اوقات بڑے خرچ کرنے پڑتے ہیں۔ چنانچہ ان کے قاعدہ یہ اجازت ہونی چاہیئے کہ باقاعدہ مصدقہ حساب کے کاغذات بذریعہ رجسٹری شدہ لفافہ کے ڈاک سے بھیج دیئے جائیں اور یہ کاغذات بطریق ضابطہ لے لیے جائیں۔

اب جبکہ حسابات کا داخل کرنا متولیوں پر لازمی کر دیا گیا ہو تو جماعت کو ہوشیاری کے ساتھ یہ دیکھتے رہنے کی ضرورت ہو کہ کوئی متولی اس جھوٹے عذر سے کہ کوئی وقف نہیں ہی یا وقف خانگی ہو حسابات کو دیدیانتی سے روکتا تو نہیں ہو اور جو حسابات اس نے داخل کیئے ہیں وہ صحیح اور سلی ہیں۔ متولیوں کو کسی طریقہ سے پریشان کرنے کا ارادہ نکلیا جائے لیکن ایسی نگرانی ضرور ہونی چاہیئے کہ ان کو صحیح حسابات تیار کرنے اور داخل کرنے کی ترغیب ہو۔

یہ بات صحیح طریقہ سے معلوم کر لینے میں کہ آیا فلاں وقف عام ہی یا ذاتی یا جزا عام ہو اور جزا ذاتی کوئی سلی دشواری نہیں ہو سکتی۔ جب آمدنی کے متعلق یہ ہدایت ہو کہ وہ عام خیراتی یا عمومیت کے ساتھ مذہبی کاموں میں صرف کی جائے تو ظاہر ہو کہ وہ وقف عام ہو اور جہاں یہ ہدایت ہو کہ آمدنی خانگی یا جانشینوں کی پرورش یا خود واقف کی قریباً اس کی دعائے مغفرت میں صرف کی جائے۔ اور یہ باتیں کسی بزرگ مشہور ولی کی فاتحہ سے جدا ہیں۔ تو جان لینا چاہیئے کہ وقف صاف طور سے ذاتی ہو۔ اور جہاں مصارف کے متعلق ہدایت مخلوط و مرکب ہو تو وہ وقف نیم عام ہو۔ لیکن نیم عام وقف کی حالت میں بھی متولی اس کے پابند ہیں کہ جہاں تک عام مصارف سے

تعلق ہو اُس کا حساب رکھیں اور داخل کریں۔ اگر ہمارے اوقاف کا مناسب طریقہ سے انتظام کیا جائے تو ہمارے پاس کافی سرمایہ ہو سکتا ہے اور کارہائے خیرات اور بڑے پیمانہ پر دینی تعلیم پر صرف ہو سکتا ہے اگر وہ دنیوی تعلیم پر نہ ہو تو نہ سہی۔ تمام اوقاف کی آمدنیاں مناسب طریقہ سے کام میں لائی جائیں تو ہماری مسجدوں اور مدرسوں کو روپیہ کی کمی نہ ہو اور نہ وہ ویران ہوں۔ وقف کا روپیہ عام روپیہ ہے اور یہ دیکھنا جماعت کا فرض ہے کہ یہ روپیہ نامناسب طریقوں پر صرف نہیں ہوتا بلکہ مناسب مقاصد میں لگایا جا رہا ہے۔

قانون تادمی

ہندو اور مسلمان دونوں اوقاف کو اس ملک کے قانون کی ایک پد نصیب خصیت کی وجہ سے سخت خصیت کا سامنا ہے اور یہ قانون اُس زمانہ میں وضع کیا گیا جبکہ موقوفہ جائدادوں کی حفاظت و بقا کا حسب و نحوہ لحاظ نہ تھا۔ یہ تو اچھی طرح معلوم ہے کہ موقوفہ جائدادیں متولیوں کی ملکیت نہیں ہوتیں۔ بلکہ یہ جائدادیں اُن کے پاس صرف امانت ہوتی ہیں غفل سیبی چاہتی ہے کہ جب متولی اس جائداد کو منتقل کرے تو اُس شخص کا جس کے نام جائداد منتقل کی گئی ہے متولی کے مقابلہ میں قبضہ مخالفانہ ہو گا نہ کہ خود وقف کے مقابلہ میں لیکن قانون تادمی جیسا آج نافذ ہو وہ مختلف ہے۔ یعنی بارہ برس گزر جانے پر خود وقف برباد ہو جاتا ہے اور جس کے نام موقوفہ جائداد جُدا کی گئی تھی وہ اُس جائداد کا صاحب مالک بن جاتا ہے۔ چنانچہ اس شخص کی قانون نے بمقابلہ اُس شخص کے زیادہ حفاظت کی ہے جو ایک محدود مالک سے جس کا فی الوقت جائداد پر مقررہ شرائط کے ساتھ حق قبضہ تھا اپنے نام جائداد منتقل کرانا ہے ایسی حالت میں جبکہ محدود مالک کسی کے نام جائداد منتقل کرتا ہے اس محدود مالک کی وفات تک قبضہ مخالفانہ کا اجرا شروع نہیں ہوتا۔ عام پبلک سے یہ توقع کس طرح کی جاسکتی ہے کہ جب کبھی امین امانت میں نقص عہد کر کے موقوفہ جائداد کا کوئی جز و جدا کرے تو ہر دفعہ یہ عام پبلک مقدمہ دائر کر دے۔ چنانچہ راستہ میں بڑی دشواریاں ہیں۔ محنت اور صرف کو تو بالائے طاق رکھتے نالاش ہیں کلیدی کا تین کب ہوتا ہے۔ پس بانتر متولی کے مقابلہ میں کوئی نہیں آتا۔ متولی جب برخاستگی کو برسرِ سیدہ دیکھتا ہے تو اس خوف سے وہ یقیناً اُسی شخص کا حابیتی بن جاتا ہے جس کے نام اُس نے موقوفہ جائداد کا جز و منتقل کیا تھا۔ خاص وہ شخص جس کا یہ فرض ہے کہ وقف کے جز و منتقل شدہ کی بازیافت کی نالاش

داکر کرے وہ ہوتا ہی جو موجودہ متولی کا جانشین ہو۔ یہ جانشین اکثر اس متولی کا بیٹا یا وارث ہوتا ہی لہذا ایسے جانشین کے پاس نہ ذریعے ہی ہوتے ہیں نہ اس میں اتنی جرأت ہی ہوتی ہے کہ اپنے پیش رو کے جائداد جدا کر دینے کے فعل کے مقابلہ میں خم ٹھونکے۔ اگر یہ متولی جس نے جائداد کا جزو جدا کر دیا تھا بارہ برس اور زندہ رہتا ہی تو اس کے جانشین کے حق میں نالیش کا حق پیدا ہونے سے بہت پہلے تادی عارض ہو جاتی ہے۔ پس ایسا قانون از روئے اصول نہ حمایت کے قابل ہی نہ باقی رہنے کے لائق ہی اور علوٰہ نہایت برباد کن ہی۔ اگر ایسے اعداد و نقصان دستياب ہو سکتے جن سے یہ انکشاف ہوتا کہ ہمارے ہی متولیوں کی بد چلنی اور قانون تادی کی بدولت جو اوقات کو نقصان پہونچا کر مشنریوں کی مدد کرتا ہی ہماری جماعت کے ہاتھ سے کس قدر قیمتی موقوفہ جائدادیں بخل چکی ہیں تو اس سے لوگ چونک پڑتے۔

مہاجنوں کا قانون

چونکہ یہ واقعہ ہے کہ روپیہ کے لین دین کا کام قطعی ہندو جماعت کے ہاتھوں میں ہی اور میوٹوں کی جماعت غالب مسلمان ہیں۔ پس ان مہاجنوں کو کسی قدر قابو میں لانے کو اگر کوئی تدبیر عمل میں لائی جائے تو وہ تدبیر اسی نظر سے دیکھی جاتی ہے کہ فرقہ بندی کی توجہ نہ ہو اور اس کے مقابلہ میں ایک طوفان برپا کر دیا جاتا ہے مگر چونکہ زمانہ ترقی کر رہا ہے اور فرقہ بندی کی تلخی کا احساس گھٹ رہا ہے اب یہ واقعیت معلوم ہونے لگے گی کہ اس قسم کی توجہ یزید سب کی بھلائی کے واسطے ہیں اور ان سے ہندو زمینداروں کا شکاروں اور نیز کار بار یوں کو جو اپنی شیعہ سود کی وجہ سے جس کا ملک میں رواج ہو رہا ہے دیئے جا رہے ہیں نفع پہونچے گا۔ بھلا کیونکر بخیگی سے یہ خیال کیا جاسکتا ہے کہ کارو بار اور صنعت و حرفت کو سرسبز نصیب ہوگی جبکہ سرمایہ جو مل جلن ہی بدون تاوانی شیعہ سود کے حاصل نہیں ہو سکتا۔ اب یہ دیکھنے کی بات ہے کہ جب اس شدت سے سود ہی دینا پڑا تو منافع میں کیا خاک بچا۔ اور ایسی صورت میں کسی کام کا سرسبز ہونا غیر ممکن ہے۔

انتقال آرصنی کا قانون

بعض مقامات پر جہاں زمیندار طبقہ کے لوگ غلٹی میں مضمین طریقہ سے غرق پائے گئے تھے انتقال آرصنی کا قانون نافذ کر کے گورنمنٹ نے کچھ دادرسی کی تدبیر کر دی ہے۔ خاص کر یہ پنجاب اور

بندیل کھنڈ میں ہو لیکن ضرورت زمانہ اب ایسی عالمگیر ہو گئی ہو کہ ایسا قانون تمام ہندوستان میں جاری کیا جائے کیونکہ سوائے اُن رقبات کے جہاں دوامی بندوبست ہو تمام ہندوستان میں زمینداروں کی کیساں حالت ہو۔ وہ خود اپنی نظمی اور فضول خرچی کا شکار ہو رہے ہیں اگر براہِ راست قانون سے مدد نہ لی تو اپنے تنیں پچا نہیں سکتے۔ اب تک جیسی انتقال جائداد کے متعلق اُن کی قوت بے قید ہو اگر اُس میں ایک دفعہ لگا دی گئی تو اُن کی بے بالی کی طرف سے حفاظت ہو جائے گی اور اُن کی اولاد کو بربادی سے امن مل جائے گی ایسے زراعتی ملک میں جیسا ہندوستان ہوا وہ جہاں زمین ہی پر لوگوں کا گزارہ ہو اگر وہ زمین سے یکایک محروم ہو جاتے ہیں تو کسی دینی سنگٹارے سے وہ اپنی روزی حاصل نہیں کر سکتے بلکہ بیکار رہتے ہیں اس لئے گورنمنٹ کا فرض ہو کہ اُن کو فائدہ کشی سے جو فوائد اُن کی فضول خرچی کا نتیجہ ہوتی ہو بچائے۔

آرہنی رہن رکھنے والے بینک

شرح سود کے زیادہ بڑھ جانے کا ایک سبب یہ بھی ہو کہ بہت سے ممتاز بینک غیر منقولہ جائداد کو رہن رکھ کر روپیہ قرض نہیں دیتے۔ اُن کا ماحول بلاشبہ یہ خوف ہوتا ہو کہ روپیہ کے وصول کا جب وقت آئے گا تو غالباً طویل نالاشوں کے جھگڑے میں پڑنا ہوگا جن میں ملیوں کا ہونا گریبے ہیں ایسے لوگ جو گورنمنٹ کی ضمانتوں والے نوٹوں سے روپیہ قرض نہیں لے سکتے خانگی مہاجنوں کے پنجہ میں مجبور ہی پڑ جاتے ہیں اور یہ مہاجن مقدمہ بازی کے خطرات کے واسطے تیار ہو کر کہی شرح سود پر روپیہ قرض دیتے ہیں۔ اگر ایسے بینک قائم کر دیئے جائیں زمینداروں اور مکانات کے مالکوں کو آرہنی رہن جائداد رکھ کر قرض سے اُن کی مدد کریں تو ضرورت المصیبت میں ایسے قرض لینے والوں کو بڑی نجات مل جائے کوئی شک نہیں کہ دیہاتی رقبوں میں کوآپریٹو بینک قائم کئے جا رہے ہیں لیکن وہ بہت سُست رفتاری سے ہر دل عزیزی حاصل کر رہے ہیں کیونکہ اُن کی طرف سے کسی قدر بے اعتباری اس لئے پیدا ہو گئی ہو کہ بعض بینکوں کے ہتھموں نے کبھی کبھی سخت اور بے ایمانی کا برتاؤ کیا ہو۔ لیکن ایسے بینکوں کے انتظام اور منظم افسروں کی زیادہ سخت نگرانی ہونے سے حالت جلد اصلاح پر آجائے گی۔

اتحادِ عمل کی انجمنیں

ہندوستان میں تحریک اتحادِ عمل کا ابھی آغاز نہ ہوا۔ دیہاتی رقبات کا تو مذکور ہی کیا کہ شہروں اور قصبہات تک میں اتحادِ عمل کی انجمنیں ابھی چند اور ایک دوسرے سے بڑے فاصلوں پر ہیں۔ ایسی انجمنوں کا تمام مقصد یہ ہو کہ کسی پیشہ یا حرفت کے افراد کی انجمنیں اس غرض سے ترتیب دیں کہ وہ پیشہ یا حرفت قطعی اپنی ذاتی کوشش سے جاری کر کے منافع کا بڑا حصہ اپنے واسطے حاصل کریں۔ ایسی انجمنوں کا بننا اس بات پر منحصر ہو کہ متحدہ ارادے کے ساتھ ایک دوسرے کے ساتھ مقصد مشترک قائم کیا جائے۔ لیکن ایسے عمل اور ایسی خواہش کی کمی ہو کیونکہ کاریگر اور مزدوری پیشہ لوگوں کا بڑا گروہ جاہل اور ناخواندہ ہو۔

یہ صہلیت بھی ابھی محسوس نہیں کی گئی ہو کہ اتحادِ عمل کے اصول قائم کرنے ضروری ہیں جیسا کہ تقسیم کرنے والی انجمنوں کا مقصد تھا کہ انجمن کے اراکین کو اور نیز بعض اوقات دوسرے عام لوگوں کو ضروریات خانہ داری اور دوسری اشیاء سی جائیں۔ یہ کام اس اصول پر چلایا جاتا ہے کہ اراکین کی خریداری کی نسبت سے اس سرمایہ پر جو اراکین نے بطور چندہ کے دیا تھا ایک مقررہ فی صدی سود منہا کر لینے کے بعد بچا ہوا منافع صرف اراکین کے درمیان تقسیم کر دیا جاتا ہے۔ ایسی حالت میں بھی جبکہ یہ انجمنیں پیدا کرنا اور بڑے پیمانہ پر مال تیار کرنا جاری نہ رکھ سکیں تب بھی ایسی انجمنیں بنائی جاسکتی ہیں جو تجارتی آڑھتوں کے طریق پر دس اور سوا اکٹھا مال منگالنے اور تھوک فروشی کا کام دے سکتی ہیں۔ ایسی انجمنوں کی انواع و اقسام کی صورتیں ہو سکتی ہیں۔ مالی کاروبار کی آڑھتی کی۔ قرضہ دینے کی۔ اور دستکاری کی انجمنیں ہو سکتی ہیں۔ ہندی اور اقتصادی دونوں حالتوں سے اتحادِ عمل بڑا کثیر نفع دے گا۔ لوگوں کو روپیہ اور سامان دینے، دستکاری اور فروخت کے عملی طریقے اختیار کرنے اور ملک کے ایک حصہ میں دوسرے حصوں کی کارروائیوں کو دیکھ پی پیدا کرنے سے مزدوری پیشہ لوگوں کو بچہ نفع پہونچانے اور زرعی اتحادِ عمل کو نشوونما دینے کا ایک راستہ نکل آئے گا اور زمینداروں اور کاشتکاروں کے لئے ایک نعمت ہوگا۔

قانون تعزیرات اور جیلخانے

سب سے پہلی ہندوستانی قانونی کمیشن کے ماتحت جس کے صدر مسٹر میکالے تھے جو بعد کو لارڈ میکالے ہوئے مشہور ہیں تعزیرات ہند کا مسودہ بنا اور پھر خفیہ ترمیم کے بعد ۱۸۶۰ء میں قانون ہو گیا۔ اُس وقت سے اب تک خیالات میں عظیم الشان انقلاب ہو گیا ہے اور جرم و سزا کے تغیل میں حیرت انگیز تبدیلی ہو گئی ہے۔ اٹلی کے اسکول تحقیقات جرایم نے جس کے رہنما سی۔ بی۔ ریزیمبر سو۔ اور اس کے اصول کے پیرو اشخاص فرانس۔ جرمنی۔ انگلینڈ اور امریکا والے تھے ایسے اعداد و فہم جات جمع کیے ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ میلان جرم جس قدر وراثت کا نتیجہ ہے اور ماحول کا نتیجہ نہیں ہے۔ ارث بلا واسطہ سبب پایا گیا ہے اور یہی خاص جسمانی اور دماغی وجہ مجرمانہ میلان کی ہے جو درائناتاً منتقل ہوتی ہے۔ عادی مجرموں اور پاکلوں کے باہم بہت کچھ مشابہت کا سراغ چلا ہے۔ یہ رائے تو ارتقاء حیوانیت انسان سے تعلق رکھتی ہے لیکن معاشرت کا نظریہ ہے کہ ایک مجرم سے اس طرح بڑا کیا جائے کہ وہ صرف حالات کا شکار نہ ہو اور دونوں حالتوں میں اب سزا کا منشا انتقام نہیں ہے بلکہ اصلاح ہے کسی مجرم کو صرف اسی لیے سزا نہیں دی جاتی کہ اُس نے کیا فعل کیا تھا بلکہ وہ مجبور رکھا جاتا ہے کہ جس جماعت کے قانون سے اُس نے انحراف کیا تھا اُس جماعت سے کچھ عرصہ کے واسطے وہ ملحدہ کر دیا جائے اور اپنی چلنی سے تائب ہونے کی اُس کو تربیت ہو جائے۔ مقصد انتقام نہیں ہے بلکہ اصلاح ہے۔ منشا یہ ہے کہ مجرم اپنی پہلی حالت پر واپس آئے۔ سزا کی ایک خاص مقدار اُس کی روح کو پاک کرے گی اور اپنی حالت میں اصلاح کرنے کا عزم پیدا ہوگا۔ لیکن قید سے رہا ہونے کے بعد اُس کی اصل اصلاح بہت کچھ اس سلوک پر منحصر ہے جو اُس کے ساتھ وہ جماعت کرتی ہے جس کی اُس نے قانون شکنی کی تھی۔ اگر جماعت اُس کو اپنے میں لانے کو آمادہ ہو۔ اُس کے ساتھ ہمدردی کرے اور اُس کو معاف کر دینے کو تیار ہو۔ یہ شرطیکہ وہ نیک چلنی سے رہے تو اس شخص کے ایماندارانہ زندگی بسر کرنے کے حقیقت میں بڑے موقعہ ہیں۔ لیکن جماعت کا یہ حال ہے کہ اُس کو ایسی حالت سے دکھیتی ہے جیسے پنچایت ہاں شخص دیکھا جاتا ہے۔ اگر جماعت اپنی برکات اُس شخص تک وسیع نہ کرے گی۔ اور اُس کی خطائیں بھول کر اور معاف کر کے کھلے آغوش سے اُس کو اپنا نہ بنائے گی تو حقیقت

اس شخص کی قیمت بہت افسوسناک ہوگی۔ بالآخر وہ انہیں نامکن اصلاح مجرموں کی صحبت تلاش کرنے پر مجبور ہوگا اور انہیں کے قدم بہ قدم چلے گا جن کے دل کے دل موجود ہیں اس طرح وہ جرم کے سمندر میں غرق ہوتا جائے گا۔ اس میں شک نہیں کہ تھوڑے عرصہ کی قید ایک نوجوان کے لیے ہمضر اثر کرتی ہے، یعنی جیلخانہ میں جیلن لوگوں کی صحبت میں رہنے پر وہ مجبور ہوتا ہے اور اگر جیل سے نکلنے کے بعد جماعت نے اس سے گھن اور نفرت کی تو ضرور بالضرور وہ بدچلن ہو جائے گا۔ پس یہ لانا ہے کہ ہم اس کو اصلاح کا موقع دیں اور اگر یہ رہا شدہ مجرم اپنی اصلاح کا ثبوت دے تو کوئی معقول وجہ نہیں کہ وہ معاف نہ کر دیا جائے۔ خصوصاً جبکہ اس کو اس کے جرم کی سزا مل چکی۔ ایسے آدمیوں کے ساتھ جن کی فطرت جرم نہ ہو بلکہ موجودہ حالات کے دم کا شکار ہو گئے ہوں رحم اور ہمدردی کا طرز عمل اختیار کرنا چاہیے۔

اگر ہم یہ چاہتے ہیں کہ جیل خانے اور محبس اصلاحی مرکز بنیں تو ان کی حالتوں میں بہت کچھ اصلاح کی ضرورت ہے۔ ان میں کثرت سے صاف ہوا ہوئی چاہیے۔ روشنی ہوئی چاہیے اور مضرت حدود کی جگہ قیدیوں کو آزادی دیجائے۔ عادی مجرموں کو چھوڑ کر دوسروں کو قید تنہائی کی سزا دینے سے کہاں تک مفید نتیجہ نکلتا ہے ایک سوال ہے۔ بظاہر اس کا میلان و نتیجہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ روٹنی اور دماغی حالت کو انحطاط ہو۔ لیکن عموماً مجرموں کی دماغی حالت غیر نشوونما یافتہ ہوتی ہے پس اگر سلسلہ سے کام نہ لیا جائے تو احتمال ہے کہ یہ دماغی حالت ایسی ہو جائے کہ اس کی اصلاح ہو ہی نہ سکے چنانچہ مجرموں کے ساتھ لحاظ کا برتاؤ ہونا چاہیے اور ان کو یہ محسوس کرایا جائے کہ ایماندار شہری بن جانے کی ترسہ کی عرض سے یہ قید ایک کفارے کی حیثیت ہے جو انہیں برداشت کرنی پڑی ہے۔

معاشرتی اطمینان

ہم کو ایک باقاعدہ دستور بنانا چاہیے کہ سال میں صیغہ اصلاح تمدن کے باقاعدہ اجلاس منعقد کیا کریں یہ کانفرنس صوبہ وار ایک دفعہ سے زیادہ اور ضلع وار اور بھی زیادہ ہو کریں۔ یہ دستور بڑے پیمانہ پر بنایا جائے۔ اس کی اساس مستحکم ہو اور جہاں تک ممکن ہو وہ محیط ہو۔ اصل کام کرنے والوں میں سے ایسے رکینٹ کھلی ہو جن کو اصلاح تمدن کے کام میں دلچسپی ہو۔ اور سب ایسے سرگرم رضا کار جو اپنا وقت اور محنت دینے کو آمادہ ہوں جس سے اصلاح تمدن کی ترقی ہو شریک کیے جائیں۔ اراکین اور

ڈیلیگیٹوں کی صلاحیت جو کانفرنس میں شریک ہوں۔ چندے اور فیس کی مقدار اگر کچھ مقرر کی جائے جو ادا کرنی پڑے یہ سب باتیں احتیاط کے ساتھ قلمبند کر دی جائیں۔

آل انڈیا تہذیبی کانفرنس کے سالانہ اجلاس منعقد کرنا بہت اچھی بات ہے اور اپنے طریقہ سے وہ مقصد کو پورا کریں گے۔ لیکن جو ریزولوشن ان کانفرنسوں میں پاس ہوتے ہیں ان کا اثر نہایت محدود تعداد کے افراد تک پہنچتا ہے اور یہ ریزولوشن ناخاندانہ طور پر ہوں تک نہیں پہنچتے۔ یہی وجہ ہے کہ ایسے موقعوں پر جو کشمکش کی جایا کرتی ہیں ان کا نتیجہ عملی اُن کو کشمکشوں کے تناسب سے قطعی کم ہوتا ہے۔ پس اگر علاوہ آل انڈیا کانفرنس کے ہم صرف صوبہ وار کانفرنسیں ہی نہ قائم کریں بلکہ اضلاع میں بھی ان کو منعقد کریں تو آبادی کے بڑے حصہ تک ان کا اثر پہنچے گا اور جو پیغام ہم پہنچانا چاہتے ہیں وہ لوگوں کو پہنچ جائے گا۔ اضلاع کے کام سے ایک بڑا فائدہ یہ ہوگا کہ آل انڈیا یا صوبہ کی کانفرنس تو آسانی کے ساتھ سال میں صرف ایک ہی دفعہ منعقد ہو سکے گی لیکن ضلع کی کانفرنسیں بار بار منعقد ہو کر تہذیبی کام برابر سال بھر جاری رکھیں گی۔ ان کی کو کشمکشوں کا دائرہ چھوٹے رقبہ تک محدود ہوگا پس ہر ایک امکان ہو کہ مقامی باشندے کار اصلاح میں بڑی حد تک زیادہ دلچسپی کا اظہار کریں۔ ان کانفرنسوں کے فوائد لوگوں کی نظروں کے سامنے ہونگے اور وہ اپنی آنکھوں سے جو کام ہو رہا ہوگا اُس کو دیکھیں گے اور ان کو معلوم ہوگا کہ کیسے کیسے فوائد ہو رہے ہیں۔ اس کے علاوہ چونکہ اضلاع میں کانفرنسیں زیادہ تعداد سے ہونگی تو نہایت قابلِ ستائش باہمی رقابت بھی پیدا ہو کر یہ حوصلہ بڑھے گا کہ ایک دوسرے پر ہمت لیجائے۔ ہر ایک دوسرے کی نظیر سے فائدہ اٹھائے گا اور خود اس کی یہ حالت ہو جائے گی کہ کسی خاص معاملے میں پیش پیش وہی ہو۔ پس امید کی جاتی ہے کہ اس سلسلے کی کانفرنس ہو جانے پر سال نو کے آغاز سے اضلاع کی کانفرنسیں شروع کر دی جائیں گی۔ اور اس کانفرنس میں ریزولوشن پاس ہوں گے انہیں کے طریقہ پر ضلع میں جدا جدا کام ہونے لگے گا۔ ہر ضلع میں ایسے نوجوانوں کے گروہ جمع کرنے چاہئیں جو سرگرم۔ اپنے یقین میں مخلص۔ کام میں جوش والے اور افعال میں مہذب ہوں اور پھر یہ نوجوان اپنے ناخاندانہ غریب بھائیوں میں اچھی طرح غور کیا اور تجویز کیا ہوا نظامِ عمل میں لائیں۔ اور جب دوسرے سال کانفرنس میں ہم جمع ہوں تو ہر ضلع اپنے شاندار کام کو جو سال میں اُس نے کیا ہو پیش کرنے کے لائق ہو۔

۷۴ معاشرتی مجالس کے کارکن

اضلاع میں گاہے ماہے کانفرنسیں کر لینے سے بھی پورا مدعا حاصل نہ ہوگا۔ جس کی اس قدر ضرورت ہو وہ یہ بات ہو کہ ہر ایک شہر اور قصبہ میں تھوڑے سے نوجوانوں کی ایسی جماعتیں قائم کی جائیں جو تمدنی خدمات بجالائیں۔ یہ نوجوان جوش و ہمت سے بھرے ہوں۔ جاں نثاری کا شریف خیال اور اپنی ذات کو فراموش کر دینا ان کی صفت ہو اور یہ نوجوان اپنے ملک و رجاعت کو ترقی دینے کے لئے سرگرمی سے آمادہ ہوں اور بلا معاوضہ اپنی خدمات پیش کریں۔ مغرب کے بوائے اسکول اور گرل گائیڈز و مینس (جسٹس سوسائٹی، سروس سوسائٹی، سروس سوسائٹی) (لڑکوں اور لڑکیوں کی تحریکات) ابتدا ہی میں نوجوانوں کو ایسی تربیت دیتے ہیں کہ وہ حاجتمندوں اور مصیبت زدوں کو مدد دینا سیکھ جائیں اور ان کو اپنی کسی قدر نفس کشی اور جہانی تکلیف کی پروا نہ ہو۔ اسی طرح ہندو سیوا سمیٹی کی شاندار جماعتیں تمام ہندوستان میں نہایت عمدہ خدمات بجالا رہی ہیں اور ان کی حق بجانب تعریف و تحسین کی جا رہی ہو۔ لیکن بوائے اسکواڈ اور سیوا سمیٹی کی مثالیں ہمارے سامنے موجود ہوتے ہوئے ہماری شومی طالع یہ ہو کہ ہم اب تک تمدنی خدمات کی جماعتیں قائم کرنے کے لائق نہیں ہوئے ہیں۔ مولنا سعدی جیسے خدائی شاعر کا مقولہ ہم بھول گئے ہیں جو فرماتے ہیں۔

عبادت۔ بجز خدمتِ خلق۔ نیست
بسیح و سجادہ و دلق نیست

یا تو ہمارے درمیان ایسے نوجوانوں کا جو ذاتی تکلیف اٹھا کر کام کرنے پر مستعد ہوں شاید کال ہی یا یہ ہو کہ ایسے بوڑھوں کا قہر ہو جو اب روپیہ پیدا کرنے کے پیشوں سے کنارہ کش ہوئے ہوں۔ اور ان کے پس انداز نے روپیہ کی ضرورت سے ان کو مستغنی کر دیا ہو اور وہ اصلاحِ تمدن کے معاملہ میں اپنا پورا وقت صرف کرنے کو تیار ہوں۔ یا ہم یہ اُمید کریں کہ ایسے لائق جوان اور بوڑھے ہم کو دستیاب ہو سکتے ہیں جنہوں نے ابھی تک صرف اس لئے پیش قدمی نہیں کی ہو کہ ابھی کام کی بسم اللہ نہیں کی گئی ہو اگر ایسے رضا کار ہمارے گلی کوچوں میں غریب درجہ کے لوگوں کے درمیان کام

کرنے لگیں اور جاہلوں اور ناخواندہ لوگوں کو صفائی، اچھی عادتیں، اعلیٰ اخلاق، صاف ستھرے خانہ داری کے معاملات اور حفظانِ صحت کی شکلیں صراحت کے ساتھ بتائیں۔ اس کے ساتھ ساتھ ابتدائی تعلیم بھی شامل ہو۔ تو موجودہ رفتار سے جو ترقی پچاس برس میں بھی نہیں ہو سکتی وہ ترقی تھوڑے ہی زمانہ میں حاصل ہو سکتی ہو۔

ہمارے نوجوان انڈر گریجویٹ بھی اگر یہ محسوس کریں کہ کچھ تمدنی خدمات بجالانا ان کا فرض ہے تو بہت کچھ کر سکتے ہیں۔ اس سے صرف ان کی جماعت ہی کو نفع نہ ہو گا بلکہ یہ ان کی اپنی سمیت اور ادب آموزی کا بھی ایک ذریعہ ہو گا۔ اگر ہفتہ میں نہ سہی مہینہ میں انڈر گریجویٹوں کی جماعتیں صرف دو گھنٹے کو غریب اور جاہل لوگوں کے درمیان گلی کوچوں میں نکل کر ان نادانوں کو صاف ہونا کے ابتدائی قواعد بتائیں، ان کو صفائی کی عادتیں سکھائیں اور ان کو ترغیب دیں کہ اپنے گھروں میں حفظانِ صحت کی حالتوں کی اصلاح کریں اور ان کے بچوں کو ابتدائی مدارس میں بھیجیں تو بہت کچھ ٹھوس کام ہو سکتا ہے۔ تمام ملک میں متحدہ کوشش سے اس کام کو جاری کرنا نہایت پائیدار اثر کرے گا۔ پھر جلد ترقی ہونا یقینی بات ہے اور اسی ترقی کی بڑی تمنا ہے۔

زمانہ موجودہ میں اصلاحِ تمدن کی شدید ضرورت ہے اور عام تعلیم کے دوش بدوش وہ جاری ہو جانی چاہیے۔ اس کام کی تکمیل کے واسطے ہم کو ہر جگہ تمدنی جماعتیں قائم کرنی چاہئیں اور بڑے پیمانہ پر معاشرتی پروپیگنڈے کی جدوجہد ضروری ہے۔ اس کے واسطے جمہور کام کرنے والے اور مستعد رضا کار مطلوب ہیں بدولتِ انجمن ایسی نہیں قائم ہو سکتی ہیں نہ ان میں کامیابی ہو سکتی ہو۔

لیڈری (قوم کی رہنمائی)

جمہور کی مدد اور ہمت افزائی سے رہنمائے قوم پیدا ہوا کرتا ہے اگر جمہور ایک اعلیٰ دماغ والے شخص کو رہنما تسلیم کرنے اور اس کی ہدایتوں کو ماننے کے لیے تیار ہو جائیں تو کبھی رہنما یا ان قوم کی کمی نہیں ہو سکتی۔ قومی رہنمائی میں اگر مطلق العنانی بھی ہو تب بھی اُس میں بھلائی ہے کیونکہ اس سے ایک باتریتیب باقاعدہ معین کا گروہ بن جاتا ہے جس جمہور کی رہنمائی کے لیے ایک اعلیٰ شخصیت ضروری ہے رہنمائے قوم کسی نفع کی پیروی کی طرف جمہور کو لیجا سکتا ہے اور یہ نفع بدون رہنمائی کے تلاش کرنا دشوار ہے۔ یہ بدیہی بات ہے کہ رہنمائے قوم کا تسلیم کر لیا جانا ماتحتی کو اپنے اندر مضمحل رکھتا ہے پس یہ ضروری

کہ رہنا جیسا حکم دینے کو آمادہ ہو مستعدی کے ساتھ اُس کی فرماں برداری کی جائے۔ لیکن اگر ایک جماعت یا اُس کے کسی جزو کا رہنا کوئی مسلمہ رہنمائے قوم ہونا ہو تو اُنکی قوت اسی طرح بڑھ جاتی ہے جیسے ایک ہی فوجی افسر کے ماتحت قواعداں فوج کی قوت بڑھ جاتی ہے۔ تکبر اور غرور ہنگامہ آرائی، کام کے سطح متحد نہیں ہو سکتے۔ عام ہدایت کا یہ نتیجہ ہوتا ہے کہ عام خیال اور پیروی میں اتحاد پیدا ہو جاتا ہے۔

ہندوؤں کی رزمیہ نظم کی کتابوں مہا بھارت اور راماین نے ہندوؤں کو اپنے سوا مانگی پرستش سکھائی حتیٰ کہ وہ اپنے سوراؤں کو دیوتا ماننے لگے۔ اپنے مذہبی خیالات اور افتاد طبیعت ہی کی وجہ سے ہندوؤں نے زبردست اور عظیم الشان چیزوں کو پوجا دی۔ اُن میں زبردست شخصیتوں کی پیروی اور اُن کے مشورے سے رہنا ہی کیا جانا ایک فطرتی میلان رہا ہے۔ پس کوئی تعجب کا مقام نہیں ہو گا کہ جماعت نے ہر زمانہ میں ایسے بے شمار رہنمایان قوم پیدا کیے جن کو اپنے پیرو پالنے میں کبھی دشواری نہیں ہوئی ہے۔

اس کے برخلاف مسلمانوں میں ایک خود سر روح پیوست رہی ہو اور مسادات اور اخوت کی تشکیل کا سر سے نخل دینا ان مسلمانوں کو دشوار رہا ہے۔ چونکہ اسلام کو دعویٰ ہے کہ وہ عالمگیر مذہب ہوا ہے اُس میں جمہوریت ہے۔ اگرچہ صدیوں مشرقی ظلم و خود ساری کا دور رہا لیکن حضو سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پہلے خلفا کی سادہ اور نمائش سے متبراز زندگیوں کی روایتیں صدی بصدی نقل ہوتی ہوئی ہم تک آئی ہیں۔ پس ہم میں باہم ایک ایسا احساس ہے جس کو ہم سمجھتے بھی نہیں کہ ہم کسی کو جو رہنمائے قوم بننے کا مستحق ہو اور قطعی فرماں برداری کا حکم دے سکتا ہو اپنے سے بڑا اور برتر مان لیں۔ یہی وجہ ہے کہ ہمارے درمیان ایسے مسئلہ رہنمایان قوم کی قابل افسوس کمی رہی ہے جن کی بات بے چون و چرا مان لی جاتی اور جن کی نصیحت و مشورے پر بدون اختلاف و شکا عمل کیا جاتا۔ ہمارا دماغ ہی کچھ ایسا ہے کہ سوائے خدا کی عظمت تسلیم کرنے کے وہ کسی کی بڑائی نہیں ماننا۔ اسی لئے یہ صلیت جاننے میں ہم ناکام رہے ہیں کہ مسلم انبویہ عوام بھی صحیح ذہنی تشکیل تک نہیں پہنچ سکتے اور دنیاوی معاملات میں اُن کو اعلیٰ شخصیتوں کی ہدایت کے ماتحت کھنے کی ضرورت ہے۔ صرف ایسے بڑے قومی رہنما جیسے مغفور سرسید احمد خاں تھے خیالات میں انقلاب پیدا کر سکتے ہیں۔ جماعت کے حالات کی اصلاح اور قوم کو قطعی خواب غفلت سے بیدار کر سکتے ہیں۔ ایسے

زیرک رہنا۔ اپنے سلیقہ سے خوفناک خروش کو دفع کر کے جماعت کو بربادی سے بچا سکتے ہیں۔ میری تو یہ آرزو ہے کہ کسی اصلاح کردہ شکل میں سوراؤں کی پریشانی کا خیال ہم کو بھی پیدا ہو جاتا تاکہ باوثوق رہنماؤں کی پیروی کے ہم بھی خوگر ہو جائیں۔

لیکن رہنماؤں کا بھی ایک فرض یہ ہے کہ وہ ایک دوسرے سے متحرک ہو کر ایک مشورے کے تحت مناسب سمت میں رہنمائی کریں۔ اگر ہمارے رہنماؤں میں برابر رائے کا اختلاف اور باہم جھگڑے اور کشمکشیں ہوتی رہیں تو پھر قوم پر اس بات کا الزام نہیں لگا سکتے کہ وہ رہنماؤں کی ایک دوسرے سے مخالف ہدایتوں کے ملنے سے انکار کرتی ہے۔ اسی وجہ سے ایجوکیشنل کانفرنس اور اصلاح تمدن کی کانفرنس کی طرح انجمنیں قائم کی جائیں تاکہ متحدہ آواز کے ساتھ اشد ضروری اصلاحوں کی ضرورت اور ان کو عمل میں لانے کے طریقے قوم کے سامنے پیش کیے جائیں اور وہ اپنی منفعت سفارشیوں سے اہم بنائی جائیں۔

انتخابِ ممبری کے بعد کے اثرات

مختلف حلقوں کے درمیان تفریق اور فرقہ بندی کا بڑا سبب وہ انتخاب بھی ہو رہا ہے جو گورنمنٹ آف انڈیا کے ایکٹ سے جاری ہوا ہے۔ خوش قسمتی سے انتخاب جداگانہ کا قانون ہے اس لیے ہندوستان کی مختلف جماعتوں کے درمیان شکرتجی اور شکایت کا موقع نہیں رہا ہے۔ اس طریقہ انتخاب جداگانہ نے جماعتی عداوت روک دی ہے اور کم سے کم خطہ کا ایک سرچشمہ بند کر دیا ہے لیکن ہر جماعت میں ایسے فریق موجود ہیں جن کی رہنمائی رقیب لیڈر کرتے ہیں اور چونکہ کسی فریق کے سیاسی نقطہ خیال کے لحاظ سے ووٹ (رائے) نہیں دیئے جاتے بلکہ امیدوارانِ ممبری کی وجاہت کے خیال پر دیئے جاتے ہیں لہذا فریق بندی کے احساس انتخاب ہی کے دوران تک محدود نہیں رہتے اور نہ اسی وقت تک باقی رہتے ہیں جبکہ انتخاب کی مسوغی کے واسطے اپیل ہوتے ہیں بلکہ متواتر یہ احساس دوسرے انتخاب تک باقی رہتے ہیں۔ اس کے افسوسناک نتائج ہمارے تمدنی برتاؤ میل جول اور معاملات پر بڑا اثر کرتے اور بہت سی قدیم دوستیوں کا خاتمہ کر دیتے ہیں۔ ضرورت زیادہ زمانہ تک عداوت و کادش قائم رہتی ہے جبکہ ہونا چاہیے کہ انتخاب کے نتیجے کا اعلان ہونے ہی وہ ختم ہو جائے چنانچہ ہم کو یہ عادت پیدا کرنی چاہیے کہ ہمارے انتخاب کو فوری گزر جانے والی سیاسی

تحریک اور صورت کی تبدیلی سمجھیں۔ جیسے ہی یہ طوفان فرو ہو ہم کو اپنی اصلی حالت پر آ جانا اور اپنے سابقہ اچھے تعلقات کی طرف عود کرنا چاہیئے۔

جامعات کے باہمی تعلقات

تاریخ کے غمناک واقعات میں سے یہ سب سے زیادہ غمناک واقعہ ہو کہ باوجودیکہ ہندو اور مسلمان صدیوں سے ایک ملک میں رہتے ہیں تب بھی شدید اختلاف مذہبی باقی رہی جس نے ہندوستان کی دو بڑی جامعات کے خوشگوار تعلقات کی ترقی کو روک دیا ہو۔ نہایت سخت دشمنی اور تلخ عناد و فساد موجود ہو جبکہ چاہیئے یہ تھا کہ اتحاد عمل اور نیک ارادے کی ترقی ہوتی یہ بات سمجھ سے باہر ہو کہ وہی لوگ جو سال کے بڑے حصے میں باہم میل جول رکھتے اور ایک دوسرے کے ساتھ کاروبار کرتے ہیں کس طرح ان واحد میں نفرت۔ جذبات اور غصہ کے خروش سے مشتعل ہو کر دشمن بن جاتے اور ایک دوسرے پر حملہ کر دیتے ہیں اور کسی ذاتی ضرر رسانی کے انتقام کے مدعا سے نہیں بلکہ صرف تعصب مذہبی کے احساس سے کیا جاتا ہو۔

صرف ایک ہی جماعت پر سارا الزم لگانے کی کوشش کرنا بیجا رہی۔ یہی افسوسناک حالت کی کم و بیش دونوں جماعتیں برابر ذمہ دار ہیں۔ چھوٹی جماعت کو یہ دیکھنا چاہیئے کہ آیا بڑی جماعت سے بے اعتمادی اور شک کرنے اور زیادہ حقوق و مراعات حاصل کرنے کو تر و دامنیز جھگڑا کرنے کے اس کے پاس حق بجانب جوہ ہیں یا نہیں۔ اور آیا اپنے حق اور جائز حصہ سے ان فائدوں میں تقسیم ہونے کو ہیں اس کی طلب زیادہ تو نہیں ہو۔ اس کے برخلاف بڑی جماعت کو یہ دیکھنا چاہیئے کہ محض خیالی نہیں بلکہ عملی طریقہ سے یہ خود اس کا فعل تو نہیں ہو جس سے یہ بے اعتمادی اور آئندہ کو اس سے زیادہ بُرے سلوک کا اندیشہ پیدا ہوا ہو جو چھوٹی جامعاتوں کے دلوں میں جھگڑا ہو۔ اس سے کوئی اچھا مدعا بر نہیں آتا کہ بڑی جماعت دوسری چھوٹی جامعاتوں کے جماعتی خیالات کے بھڑکنے پر بلند آہنگی سے ملامت کرے جبکہ یہ خیالات فی الحقیقت اسی جماعتی اصول پر بطور احتجاج کے بھڑکے ہوں جس اصول کے عملی شکل اختیار کرنے سے وہ چھوٹی جماعتیں حقوق سے خارج کر دی جایا کرتی ہیں۔ لیکن چھوٹی جامعات کو یہ خیال کرنا چاہیئے کہ آیا ان کی یہ عادت توحد سے زیادہ نہیں ہو گئی ہو کہ ہر ایک معاملہ کو خواہ وہ کسی صورت یا وضع کا ہو وہ فرقہ بندی کی نگاہ سے دیکھا کرتی ہیں اور بڑی

جماعت کو ٹھنڈے دل سے غور کرنا چاہیے کہ اس فرقہ بندی کے خیال کا کہیں غور نہ کیا گیا ہو۔ ذمہ دار نہیں ہا۔ جب تک باہمی بے اعتمادی اور عداوت باقی رہے گی کسی اصلی ترقی کی امید نہیں ہو سکتی کیونکہ یہ ترقی تو صرف عمل کے اتحاد ہی سے ممکن ہے۔ اگر اختلاف کی تمام نوعیتوں کا جائزہ لیا جائے تو یہ کہنا مبالغہ نہ ہو گا کہ اس کی بنیاد جس قدر زیادہ اقتصادی ہو ویسی سیاسی نہیں اور مذہب کی رو سے تو یقیناً وہ حقیر ہو۔ عام حصول منفعت کی جدوجہد کے یہ نتائج ہیں۔ ان دو امی جھگڑوں کے جن کے پیچھے ہمیشہ کے چھوٹے چھوٹے اور نمایاں ٹکائوتوں کا سلسلہ لگا رہتا ہو دو کر کے کی صرف یہی قابل عمل صورت ہو کہ ہر شہر اور قصبہ میں ثالثی کے بورڈ سب کی رضامندی سے پورے با اختیار قائم کیے جائیں جو متعارض دعاوی اور سب جھگڑوں کا جو پیدا ہوں قطعی ناطق فیصلہ کر دیا کریں۔ لیکن اس کے واسطے زمین اس طرح تیار کی جائے کہ جماعتیں بہتر معاشرتی تعلقات پیدا کیے جائیں تقریبوں اور تہواروں میں روزہ کے کامنیم باہم مواجہ اور میل جول زیادہ بڑھایا جائے مختلف جماعتوں کے ذمہ دار لیڈروں کا یہ فرض ہو کہ وہ یہ پکھن کہ ان کے افواج اقوال سے وہ اپنے پیروان کو گمراہ تو نہیں کہتے ہیں یا انہی جماعتی عداوتوں کو بھڑکانے نہیں ہے۔ ہر قسمی سے بعض وقت سیاسی نقطہ ہائے نظر یا انتخاب کی جدوجہد حصول لئے کی کشمکش میں قومی محسوسات مشتعل کیے جاتے ہیں سیاسی احرار خیال کرتے ہیں کہ قومی تعصب کا ساز بجانے اور آئندہ پیش آنیوالے برسرِ سیدہ جماعتی جھگڑے کے چھکڑے کو حرکت میں لانے سے ان کا خیال جماعت کی مدد مل ہو جائے گی۔ چونکہ لوگوں کے دل نہیں شکوک موجود ہیں ایسے آتش زن لیڈروں کو متوسط افواج لیڈروں کے مقابلہ میں زیادہ مدد مل جاتی ہو۔ چنانچہ ہم ایک بد خیال حلقہ میں رہتے ہیں لیڈروں کو یقین ہو کہ فریق ہند کے خیال انتخاب میں زیادہ اثر کرتے ہیں لہذا وہ ایسے ہی خیالات کا اظہار کرتے ہیں جن سے جماعتی تہمتی اور زیادہ جو شمن ہو۔ جماعتیں اپنے احرار لیڈروں کے مواعظ پر کار بند ہو کر ان احرار لیڈروں کی جماعتی بھجھ کو اور زیادہ تنگ کرتی ہیں۔ چنانچہ اس سب کا یہ نتیجہ ہوتا ہو کہ ہندوستان کی مختلف جماعتوں کے افراد کی خلیج جواب بھی حد سے زیادہ عریض ہو اور زیادہ عریض ہوتی چلی جاتی ہو لیکن حالت کی تبدیلی کا اب وقت یقیناً آہونچا ہو اور وہ قدم جو ہم کو دور اور دورے جارہے تھے اب پیچھے ہٹ رہے ہیں۔ ہر روز کی زندگی میں تمدنی تہمتوں کے اندر اصلاح اور باہمی برتاؤ میں دوستانہ لحاظ اس مسئلہ کا حل ہو مختلف جماعتوں میں کثرت سے تمدنی میل جول ہی صرف دوستانہ جذبات اور باہمی نیک ارادے کو پیدا کر سکتا ہو۔

خاتمہ

ہندوستان میں خدا ہی کی طرف سے مذاہب تہ کا نہ یعنی ہندو۔ عیسائی اور اسلام کا اختلاف یہاں
 تینوں کے قریبی میل جول کا یہی تقاضا ہے کہ اس ملک میں اس ہواداری سے جو دنیا کے دوسرے حصوں میں دیکھی
 جا رہی ہو زیادہ رواداری ہو۔ اگر ہم اپنے درمیان ملکی حب الوطنی کی روح بچھو گئیں۔ ایک دوسرے کے
 محسوسات کا لحاظ رکھیں اور ایک دوسرے کے مذاہب کی عزت کریں تو کوئی منازعت باقی نہیں رہ سکتی
 ہر مجسٹسی امیر امان اللہ خاں (دوم ملکہ) کے یہ عالی قدر الفاظ ہیں: ”اگر ہم یہ چاہتے ہیں کہ ہمارے مذہب کی
 عزت کیجائے تو ضرور بالضرور ہم کو دوسرے مذاہب کے اعتقادات کا احترام کرنا چاہیے، پس مختلف مذاہب کے دنیا
 صلح ہو جانی چاہیے ہر ملک چاہیے کہ دوسروں کے ساتھ اپنے مذہب کے زیادہ روادار بنائیں۔ ان اختلافات کا جو ہمیشہ وجود
 رہا کرتے ہیں ہر ملک خیال کرنا چاہیے مصالحت کے امور پر ہر ملک متحد ہو کر زیادہ کا لحاظ کرنا لازم ہے۔ تو ہم سب ملکر رواداری کے
 خیال کو بڑھاویں۔ دوسروں کے اعتقادات کا احترام کریں ان عقائد کی وجہ سے ان کی عزت کریں گے ہم کو کتنے
 ہی راستے سے ہٹے بٹھے وہ معلوم ہوں۔ لوں میں عداوت کے خیالات کو جگہ نہ دیں نفرت و دشمنی نہ کریں! محبت و اخلاص
 کو بڑی دیں۔ سب جماعتوں کو لازم ہے کہ ایک دوسرے کے ساتھ بہتر رشتے پیدا کریں۔ دست اندازی اور شہنشاہی سے بچیں
 اور فی الحقیقت اس کے معنی سمجھنی ہونگے کہ ہم نے اپنے جائز حقوق و مراعات دست کشی کر لی ہے۔

بدون کامل میل جل۔ باہمی نیک نیتی۔ اتحاد عمل اور بغیر کجانی۔ ایمانداری۔ رست بازی اور انصاف کے
 ملک کی ترقی و ترقی کی اور اس کا نشو و نما مسدود ہو جائیگا۔ تو ہم تعصب۔ تنگ خیالی کو چھوڑ دینے کا عزم بالآخر کریں
 ایک دوسرے کے ساتھ انصاف کرنے کی سعی کریں۔ مگر شہد منافقات کو فراموش نہ کریں۔ آئندہ ایک دوسرے پر الزام نہ لگائیں
 تو ہم ملکر اور ملک کا فائدہ مدنظر رکھ کر کام کریں تاکہ ترقی حاصل ہو۔ اور انہو امی نسلوں کے واسطے اس سے زیادہ بہتر ترکہ
 چھوڑیں جیسا ہم نے غلط کیا ہے۔ ہنسی کی تمام مایوسیوں کے باوجود تہائی خطرات اور عداوتوں کے باوجود جو کچھ چند
 سالوں سے موجود رہی ہیں اور تمام خوفناک بلووں و زخموں کی دنیا کی نظر میں ہم کو ذلیل کیا
 ہے اب بھی یہ امید باقی ہے کہ ملک کی دوراندیشی غالب آئے گی اور ہم موجودہ جماعتی طوفان سے ابھر نکلے اور ان افعال
 سے باز رہیں گے جو ناشائستہ نیم وحشیوں کے نمایاں ہیں اور نہ جھکے والے عزم کے ساتھ ترقی کے رستہ پر قدم بڑھائیں گے
 دل و دماغ۔ آسمانی مدد سے اتحاد مقصد کے حصول کے لیے جو عظیم الشان بھی ہے اور اہم بھی پر امید ہونگے فقط

وقارِ حیات

یعنے

نواب رائد وقار الملک لوی حاجی محمد مشاق حسین صاحب بن یونیورسٹی کونسل کا زیر سرکاری
محمد کالج دہلی آل انڈیا مسلم لیگ

کی

نہایت مفصل، مکمل و پچھپڑ پر از معلومات سوانح عمری ایجوکیشنل کانفرنس نے علی گڑھ

کی پچاسواں سالہ جوبلی کے موقع پر شائع کی

یہ سوانح عمری حقیقت مسلمانوں کی گزشتہ پینچاؤ سالہ زمانہ کی تعلیمی سیاسی اور قومی تاریخ اور عجیب و
غریب واقعات کا موقع ہے۔ حیدر آباد علی گڑھ تحریک اسلام کی پالیسی کے متعلق بہت سے پراسرار و مخفی حالات
اس کتاب سے معلوم ہوتے ہیں جو کسی دوسرے طریق سے نہیں معلوم ہو سکتے

معہ مقدمہ

نوشتہ نواب صدیق الرحمن صاحب مولانا حاجی محمد حبیب الرحمن صاحب شریفانی ٹرین ہیکم پور

مطبوعہ مسلم یونیورسٹی پریس علی گڑھ

کاغذ سفید تقطیع ۲۰ x ۲۶ کتابت طباعت عمدہ صفحات تقریباً نو سو صفحہ مع نوٹ و نواب صاحب

قیمت پانچ روپیہ

ملنی کاپتہ :- صد دفتر کانفرنس سلطان جہان منزل علی